

भारत सरकार  
GOVERNMENT OF INDIA  
राष्ट्रीय पुस्तकालय, कलकत्ता  
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA

वर्ग संख्या  
Class No. **U 956.91**  
पुस्तक संख्या  
Book No. **9117d**

सं. पु./N. L.-38

MOIP (F U) Ser.—202 NL/96—10-5-99—2,60,600

سلسلہ انبیاء و ائمہ کرام علیہم السلام  
نمبر ۵۵

# دش



956.91  
9117d

خواجہ محمد عباد اللہ اختر بی۔ اے

امرتی

سولف بغداد وغیرہ وغیرہ

روز بازار سیم پریس امرتسر

شیخ محبوب العزیز پریس کے اہتمام سے طبع ہوا

۱۳ ۲۹  
۱۹ ۶ ۱۱



قیمت فی جلد - ۵۰

تعداد جلد ۱۰۰

## فطرۃ الاسلام

مستند منی الدلہ علم الملک  
نواب علی حسن خان بہادر

اسلام کیا ہے دنیا کو اس کے ذریعے کیا کیا فائدہ  
پہنچ سکتے ہیں اس کے عبادات۔ معاملات۔ حکام  
اصول و عقاید کس قسم کے اخلاقی و ملی فائدہ قائم ہوں  
پر مبنی ہیں اور ان سب کا فلسفہ کیا ہے۔ اسلام کیوں

دین فطرت ہے۔ سلطان اسکی بدولت کیسی ترقی کر سکتے ہیں۔ اور وہ کونسی ملی۔ اخلاقی  
ترقی ترقی کی رقع ہے جو اسلام اور سائنس اسلام کے علاوہ اور کسی مذہب میں نہیں ہے  
فطرۃ الاسلام میں ان تمام اہم مباحث پر اس خوبی و خوش اسلوبی سے روشنی ڈالی گئی ہے  
کہ ایشیا کی کسی زبان میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔ ہندوستان میں یہ پہلی کتاب ہے جو اس  
موضوع پر نہایت جامعیت کے ساتھ تالیف ہوئی ہے۔ چھپائی۔ لکھائی۔ کاغذ نہایت  
اچھے۔ قیمت صرف دو روپے چار آنے۔ (پتھر)۔

## اساس الاخلاق

اس نام سے خان بہادر مرزا سلطان احمد خان صاحب  
میرزا مال کونسل آف بھارت بنیاد پورے حال میں ایک

ایسی بے نظیر کتاب شائع کی ہے جو ہندوستان کے لیے ایک بالکل نئی چیز ہے اس  
میں ان تمام مسائل کی نہایت دل آویزی اور وسیع ترین قابلیت کے ساتھ تشریح کی گئی  
جن سے ہندو کا اخلاقی پایہ بلند ہو سکتا ہے۔ اور جو وجود تشریل کا زوال ممکن ہے  
کتاب کی مقامت ۴۴ صفحات کی ہے۔ مگر عام فائدہ رسالہ کے لیے محض  
دو روپے (۲۴) قیمت رکھی گئی ہے۔

## اردو کے معنی

اس میں وہ مکتوبات ہیں جو مرزا اسد اللہ خاں غالب نے  
چند دوستوں کو لکھے ہیں۔ زبان نہایت پاکیزہ ہے۔ ایسا معلوم  
ہوتا ہے کہ ایک دوست سے باتیں کر رہے ہیں اور اکثر رقوق کے

دلی کے تاریخی واقعات معلوم ہوتے ہیں۔ باعتبار زبان باندانی و محاورات یہ کتاب مستند ہے جس  
ایڈیشن میں دو مرتبہ بھی ان رقوق کا شامل ہے جس میں مرزا صاحب نے لوگوں کو ہدایاں  
دی ہیں اور شاہی کے متعلق کوئی ہدایت کی ہے یا کوئی نکتہ تالیف قیمت غیر کاغذ ملائی ۲ روپے۔



**خطبات اجماعیہ** جو اس وقت تک کہ جس کے لئے سرسبز دلالت کا سفر کیا سرور و سعادت ہے  
 اپنی کتاب میں لکھا کہ ہے۔ اس کے واسطے کہ صرف اس سے نہایت مختصر جواب میں شریعت کی کسی  
 شخص کے لئے قابل ہو۔ وہ کہیں ہی ہے۔ دین کیلئے جو اس کو تسلیم کر لیا۔ مگر اس کے لئے کہ یہ ہے جس میں حقیقت  
 اسلام کو رند و دشمن کی طرف سے لایا گیا ہے۔ اس میں بارہ خطبہ ہیں جن میں جاہلیت عرب، حضرت ابراہیم و اسحاق  
 و اسماعیل کے حالات، حضرت ابراہیم کی حریت، ابراہیم و خیر و یحییٰ کی ہیں۔ دیگر ابراہیمی مذاہب کے خلاف اسلام کی  
 کی مناسبت کو دکھایا ہے اور ثابت کیا ہے کہ اسلام انسان کے لئے رحمت اور تمام دنیا کے مذہب  
 کی بہت دیکھا ہے۔ اسلام تمام انسان کے موافق ہے۔ کثرت از دین و طلاق اور غلامی پر منع ہے۔ کثرت از دین  
 اور جو انسان کے مذہب کو اسلام سے فائدہ پہنچا۔ قرآن مجید کی جمع و ترتیب اور دین کی کثرت۔ خدا کی کثرت  
 تاریخ۔ حضرت مسلم کا نسب اور بشارت نسبت حضرت مسلم پر جو توحید و توحید میں مختلف  
 بحث کی ہے۔ حدیث شریف حدیث صحیحہ کی تحقیق اور احادیث سے بارہ ہیں کہ حالات توحید کا بیان  
**اشاعت اسلام**۔ اسلام کے خلاف کہتے ہیں کہ اسلام بڑا شریف ہے۔ اگرچہ اس کے خلاف  
 اصول و روایت و روایت سے اس لازم کو اپنے لئے اسلام کے واقعات و حکم کا بیان تمام انصاف کیا ہے  
 اور دکھایا گیا ہے کہ اسلام میں ایک خاص خوبی مانگیر ہونے کی موجود ہے۔ اندیشہ و دعا کی اشاعت کی پہلی  
 وجہ ہے۔ منہاجت میں باتیں بتائی گئی ہیں اور یہ وہ ہیں جو ضریح کی غلط فہمیوں اور غلط فہمیوں کی  
 خوب فہم کوئی گئی ہے۔ یہ کتاب ہر شخص کے مطالعہ کے قابل ہے خصوصاً ہر ایک مسلمان پر اس کا مطالعہ  
 فرض ہے اور اس قابل ہے کہ مسلمان اگر اس کی بہت سی کاپیاں خرید کر اور اس کو تقسیم کر کے  
 حاصل کریں اور جو دو سو صفحہ ہونے کے اس کی قیمت کم رکھی گئی ہے۔

**حیات صالح**۔ یہ عرب سدا اللہ خاں صاحب مرحوم مفتی وزیر اعظم شاہ جہان  
 ہند کے حیرت انگیز سوانح اور کارنامے۔ جس میں نظر آتا ہے کہ ایک معمولی حیثیت کا شخص اپنی تربیت اور  
 قابلیت کی وجہ سے شاہی دربار تک رسائی کرنا اور آفرینہ دوستان کے وزیر اعظم کے مرتبہ پہنچنا  
 ہے۔ ہر ایک شخص کے مطالعہ کے قابل ہے۔ قیمت ہر

المبشر  
 نیچر وکیل ٹریڈنگ کمپنی لمیٹڈ برسر

## سنین دمشق

سنین دمشق قبل از مسیح کتب مقدس قدسیت و زبور اور دیگر صحف انبیاء سے اخذ کئے گئے ہیں لیکن غریب بائبل اعتراف کرتے ہیں کہ سنین کتب مقدس مسیح تواریخ واقعات نہیں ہیں، چنانچہ سلطنت یہودیہ و راسد بائبل کے سنین جو کتاب "شالان" اور تواریخ "یہ" میں ہر ایک حکمران کی مدت سلطنت بیان کرتے ہیں مختلف ہیں۔ اس اختلاف کے وجوہات بیان کرنا اور ان مشکلات کو حل کرنا ہمارا کام نہیں ہم صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ موجود زمانہ میں اس اختلاف کو رفع کرنا ناممکن ہے۔ دمشق نہایت ہی پرانا شہر ہے، یہ بھی معلوم نہیں کہ کب آباد ہوا اور کس نے آباد کیا۔ بابل کے نقشے سے دمشق کے حالات کا تذکرہ قصور ہے کتب مقدس کے علاوہ پرانے کتبہ جو بابل اور تیرنوا کے کھنڈرات اور شام اور ارض فلسطین میں دستیاب ہوئے سنین دمشق کے قدیم ماخذ ہیں۔

سنہ	شالان	مشہور واقعات
قبل از پیدائش مسیح ۲۲۲۲		مگر تسلیم کیا جائے کہ دنیا کی پیدائش چار ہزار برس قبل از مسیح مسیح ہے کہ وہ ہزار دو سو چوبیس برس قبل از مسیح دمشق آباد ہوا تھا۔ بابل نے جو حضرت نوح کی نسل سے تھے اس کا بنیادی پتھر رکھا۔ چونکہ اس خاندان کے قبضہ میں شام اور عراق کی زمینیں تھیں اور موفور الذکر کو آدم ہریم کہتے تھے اس لیے دمشق کا تیسری نام اہم دمشق تھا۔ ۲ سموئیل باب ۲۰ آیت ۱۶
۱۵۹۶-۱۹۲۱		حضرت ابراہیم خلیل اللہ شام میں آکر آباد ہوئے آپ کا مقام "الباعور" دمشق کا باشندہ تھا۔
۱۰۵۵-۱۰۴۲	حضرت داؤد	حضرت داؤد بنی اسرائیل کے بادشاہ منتخب کئے گئے۔
		۱۰۴۲ قبل از مسیح دمشق کو فتح کیا اور اس جگہ سلطنتی چھاتی ڈالی۔
۱۰۱۵-۱۰۱۱	حضرت یسایا	حضرت داؤد کے انتقال پر حضرت یسایا جانئیں ہوئے۔

سنہ	شاہان	مشہور واقعات
۹۴۵	بن ہر شاہ دمشق	<p>بیت المقدس کو سات سال میں تعمیر کیا۔</p> <p>حضرت یسوعا کا انتقال ہو گیا۔ اور سلطنت میں بدتری پھیل گئی۔</p> <p>بنی اسرائیل کے دس قبیلوں نے بغاوت کی۔ اور سلطنت</p> <p>اسرائیلیہ میں کاملاً حکومت سامریہ قرار پایا تا کہ ایک سالہ صری</p> <p>سلطنت یہودیہ کا پایہ تخت یروشلم برقرار رہا تا کہ اس میں لافوں</p> <p>عریف سلطنتیں ایک دوسرے کے مقابل ہو کر رہیں۔ ایک</p> <p>ہند شاہان دمشق کے ساتھ ایک دوسرے کے خلاف رہا تا کہ</p> <p>تاکم کرتے رہے۔ شاہان دمشق کبھی اسرائیلیہ اور کبھی یہودیہ کی</p> <p>امداد دیتے مگر بعض اوقات دونوں عریف سلطنتیں متفق ہوتے</p> <p>سے شاہان دمشق سے جنگ کرتی تھیں۔ یہ تمام رستہ سال</p> <p>ابن بادرتین سال، آسا (چالیس سال)، ہویانٹ (پچیس سال)</p> <p>سال، جیرام (پچیس سال)، اغریاہ (ایک سال)، اٹلیاہ</p> <p>(پچیس سال)، یواس (چالیس سال)، رعیہ (اونتیس سال)</p> <p>اغریاہ (اونٹ سال)، جرم (سولہ سال)، اعازہ (سولہ سال)</p> <p>حزقوہ (اونتیس سال)، میناہ (پچیس سال)، آسہ (دو سال)</p> <p>ہوسسیاہ (اونتیس سال)، جو آعاز (تین ماہ)، جو نیم (گیارہ سال)</p> <p>زوقیہ (گیارہ سال)، سلسلہ دار شاہان یہودیہ ہیں، کاماسان</p> <p>مصر، جرم، ناب، باشا، ذمری، حمری، اعاب، اخو</p> <p>یہودیم، یاجو، یواخر، یو آس، یہوہام ثانی، زکریا، شلم، یہانم</p> <p>بقیہ۔ ہوشیہ۔ شاہان اسرائیلیہ میں ہونے والے ذکر کا فائدہ یہ ہے</p> <p>ہر قبل مسیح۔ آخر الذکر ۷۲۲ برس قبل مسیح ہوا۔</p> <p>آسا شاہ یہودیہ نے شاہ دمشق بن ہر سے اسرائیلیہ کے برکت</p>
۹۵۱		

سنہ	شاہان	مشہور واقعات
		سازش کی شاہ دمشق نے اسرائیلیہ کو متواتر شکستیں دیکر ایک حد تک پر قبضہ کر لیا۔
۹۰۰	بن ہوشامی	بن ہوشام دمشق اور شام کی اسرائیلیہ کی لڑائی سامریہ پر ہوئی۔ شاہ دمشق نے شکست کھا کر کھائی (۱۰ شاہان ۱۳)
		بن ہوشام نے سامریہ کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔ مگر انجام کار خود شکست کھائی۔ یہ موسم بہار میں دوبارہ ملک کی اس دفعہ بھی شکست کھائی اور مضبوط ملک واپس رہے۔ اس وقت شاہ اسرائیل اعاب تھا۔ شہنشاہ قبل مسیح ۷۰۰ قریب عربیہ سلطنتوں نے شاہ دمشق کے برعکس تفرقہ طاعت سے فوج کشی کی۔ اعاب شاہ اسرائیل اس جنگ میں کام آیا اور شاہ دمشق کو نمایاں فتح حاصل ہوئی۔ شہنشاہ حضرت الیشع نے نہان سپرسلہ کو مرض جذام سے شفا بخشی۔
	خرزائیل	شہنشاہ حضرت الیشع دمشق میں وارد ہوئے۔ شاہ دمشق بیمار تھا۔ حضرت الیشع کے پاس اپنے سردار خزائیل کو روانہ کیا کہ وہ بات کرے کہ اس بیماری سے شفا ہوگی یا نہیں۔ جواب ملا کہ نہیں۔ خزائیل نے ایک موٹا کپڑا پانی میں بھگو کر بادشاہ کے منہ پر رکھا جس سے اس کا دم بند ہو گیا اور مر گیا۔ اس کے ساتھ خاندان ہدوکا خاتمہ ہوا۔ اور خزائیل نے خاندان کا پہلا بادشاہ ہوا۔
	بن ہدثالث	خرزائیل کی وفات پر اس کا بیٹا بن ہدثالث نشین ہوا۔ شاہ اسرائیل یوآس اور بن ہدوک کے درمیان تین دفعہ جنگ ہوا اور جس قدر ملک خزائیل نے اسرائیل کے فتح کیے تھے یوآس نے ان پر دوبارہ قبضہ کر لیا۔ (۱۳-۱۲)
		شاہ اسرائیل یوآس نے شاہ دمشق کو شکست دیکر دمشق کو سخر کیا۔

سنہ	شادان	مشہور واقعات
۳۰ قبل مسیح	رضین	<p>اور حاکم سے بحیرہ مردک تک تمام ملک پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت دمشق اسرائیل کی ایک دیاست ہو گئی بلکہ شاہ دمشق خربہ اور کئے پر چال کیا گیا۔</p> <p>شاہ اسرائیل قیصر اموشاہ دمشق رضین نے ستیفلاقی سے یہ وسلم کا حاکم کیا۔ شاہ یوذا و آخر نے شکست کھائی۔</p> <p>شاہ یوذا سے اموشاہ طلب کی جس نے دمشق پر لشکر کشی کی۔</p> <p>اس سے بحیرہ قہر سفر کیا۔ رضین مانگا گیا اس جگہ شاہ یوذا نے ایک بار ہتھیار کیا۔ تمام بادشاہوں نے جو اس وقت شام اور دیگر ملک گرد و فواح میں مکران تھے اس کی اطاعت کی۔</p> <p>اس واقعہ کے ساتھ آرمی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔</p>
دور دوم		
		<p>اس دور میں سلطنت صاریہ کے تحت دمشق جگہ تمام شامی شام تھی اس عظیم شام سلطنت کا ایک تخت و جگہ کے کلبے پر شہر بنایا تھا۔ اس کی فصل تارخ کے لیے دفتر چاہئے۔ جنگ دمشق کا تعلق ہے وہ بہت مختصر ہے۔ دمشق کی آزادی اور عرب کا زمانہ دور اول ہی تھا۔ ۶۳۶ قبل مسیح۔ اشعناصر ہل شاہ صاریہ کی زیر حکومت شام اور آرمینیا سے فتح فارس تک ملک تھا۔ ۶۳۷ قبل مسیح شام و تارخ شاہ دمشق کے ساتھ سرکہ آرمینیا جاری رکھیں۔ ۶۳۷ تارخ و تارخ نے شام کی ریاستوں سے خراج وصول کیا۔ پل جس کا تخت نام تھا۔ ۶۳۷-۶۳۸ تک مکران بنا۔ رضین شاہ دمشق اس کا</p>

سنہ	شمال	مشہور واقعات
۶۰۷ھ	سرجون	ہمصر فتح اس کے بعد میں آرامی حکومت کا خاتمہ ہوا۔ اس کے بعد دمشق سلطنت صاریہ کا صوبہ بن گیا۔
۶۰۸ھ	سرجون	حضرت ایشاہ بنی کا ہمصر تھا۔ (ایشاہ باب ۱۰۱ اور ۱۰۲) صاحب تھا۔
۶۰۹ھ	سرجون	سرجون کی وفات پر اسکا بیٹا خرب تحت نشین ہوا شاہیہ و خرقہ کلم صغر تھا۔
۶۱۰ھ	آسرمدین	منشی شاہیہ و اکام صغر تھا۔
۶۱۱ھ	آسرمدین	اس بادشاہ کی وفات پر سلطنت صاریہ کا خاتمہ ہو گیا۔ اور بیل اس وقت عروج پر تھا۔

### دور سوم و چہارم

اس دور میں شمال بابل اور فارس کا دور دورہ رہا۔ شاہ بابل بخت نصر کے برخلاف اہل شام اور فلسطین نے بغاوت کی۔ بخت نصر نے دمشق کا محاصرہ کیا مگر کئی دن تک میدان کارزار گرم رہا۔ آخر شہر فتح ہوا۔ بخت نصر نے تمام نسلوں کو برباد اور لوگوں کو تہ تیغ پیرچ کیا۔ اس سلطنت کا خاتمہ شان فارس کے خاتمہ ہوا۔

### دور پنجم

سکندر اعظم نے دارا شاہ فارس کو شکست فاش دیکر دمشق کا محاصرہ کیا۔ اور بجزیرہ قمر سر کر دیا۔ ۳۳۳ قبل از مسیح سکندر اعظم کی وفات پر اس فتح مند کی وسیع سلطنت اس کے سپہ سالاروں کے

سکندر اعظم  
شاہ مسکوکس

سنہ	شان	مشہور واقعات
۶۵		دربارِ اقسیم ہو گئی چنانچہ شام شاہ سلوکس کے محل میں آیا۔ اٹھارہ بادشاہوں نے شہید کی حکومت کی اس سال میں نے دشمن فتح کیا بھلا نزل روی سلطنت کا ایک سو بیس گیا۔
		<b>دور ششم و ہفتم</b>
۶۶۴	صديق اکبر	روی دوسو میں شوق پر دیوں اور دیوں کے درمیان مختلف مقامات میں لڑائیاں ہوئیں۔ اور کبھی بدیلی اور کبھی روی غالب آئے۔ آخری تاجدار ہرقل تھا۔ ۶۶۴ میں درمیان نے دشمن کا محاصرہ کیا جو دو ماہ بعد فتح ہوا۔
۶۶۶	فاروق اعظم ذی النورین	۶۶۶ تک خلفاء راشدین کی حکومت تھی مگر خلیفہ چہارم کی اطاعت اہل شام نے قبول نہیں کی اس وقت یہ ملک باطل آؤں و قہر ۶۶۶ میں دشمن مستقل اپنے خلافت ہو گیا۔
		<b>دور ششم</b>
۶۶۵	خلفاء بنو امیہ	۶۶۵ تک چودہ تاجدار بنو امیہ حکمران تھے اس خاندان کے حالات مختصر لکھے گئے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## دشمن کے ماحذ

جدا کے بعد ہر دشمن کی تاریخ لکھنے کے تو کوئی ایک مشکلات کا سامنا ہوا جس کا وہم و گمان  
ہیں اس وقت ہر صاحب غم نے بتادیں بے تامل وعدہ کیا تاکہ دشمن کی تاریخ لکھیں گے  
لیکن اس وقت جب ایسا وعدہ کیا وقت آیا تو ہم نے بھولنا یہ کام ہمارے حوصلہ اور قابلیت سے بڑھ کر  
ہے اس وقت ہمیں اس قول کے جتنی سنی معلوم ہوئے کہ وعدہ انسان ہے وعدہ کی حفاظت ہے  
اس امر کا انکار ہم نے نہ کیا اور افسوس کے ساتھ کہا کہ دشمن کی تاریخ لکھنے کا  
وعدہ ہم نے اپنے دل میں کیا تھا، ایسا ہونا ہوا نظر نہیں آتا۔ دوستوں نے پست پستی پر طاعت کو لئے  
ہونے نے شہر و طبیعت میں ایک دلدل پیدا کر دیا اور ہم نے پھر صدمہ ادا کر لیا کہ خواہ کچھ ہی ہو ہم ناظرین  
کو ایک عزیز دشمن کی سیر خند کر آئیں گے۔ اگرچہ اس سیر میں وہ لطف نہ ہو جو بہت کے کمالی شان  
شہر میں اور دیر و بدلہ کی روانی اور دلکش مناظر میں تھا۔ اور شاید بعض خواص یہ بھی کہیں کہ سیر و سیر  
تھی مگر ہماری ملی شقی کے لئے اتنا کافی ہے کہ ہم نے ایسا وعدہ کے ساتھ ایک فرض ادا کیا ہے  
وہی مشکلات سے ہماری ہر دشمن کے ماحذ ہیں جن کی جنہوں دو سال کا وعدہ گزر گیا۔ مگر بہت  
کم دستیاب ہوئے جدا کی علامتوں کا صحابہ بھی انہی کسی ذاتی کو شش کے ل گیا تھا  
تلی شش کے لئے وہ سب کچھ متیکر دیا جس کم ہم خواہاں تھے چند سیاحوں اور مؤرخین نے  
جدا کی تاریخ کو کمال کر دیا اس کے بعد جس دل و دماغ نے ہم نے جدا کو دیکھا ناظرین کے سامنے  
پیش کر دیا دشمن کی محبت ہی کچھ اور ہے اگرچہ قریب تیرہ دن کے ماحذ ایک ہی ہیں مگر کچھ  
فرق دونوں ماحذ میں ہے۔ وہ دشمن کے ماحذ سے ظاہر ہو جائے گا۔ دشمن کے لہندوں کا ذکر

کرتے ہوئے ہم اپنے احباب کو ان بزرگوں سے قارف کا موقع دیتے ہیں جن سے ہم نے بہت سی  
 ملاقات کی یا بذریعہ ترجمان گفتگو کا فرما لیا یا جسکا تذکرہ مثنیٰ جیسے روزنامہ کیا گیا۔

کتاب مقدس | دمشق کی قدیم تاریخ کے ماضی میں کتب مقدس ہی ہیں اور یہی کتب  
 تورات | انبیاء میں دمشق کا تذکرہ نمکِ حلاوت پر کیا گیا ہے اور ان میں کتاب پیدائش اور  
 قرآن | ان میں توحید اور صف برویل نے ایشیائی میں کسی قدر عقل و فکر کے پائیل  
 صف انبیاء | اخیر میں یعنی بعد اس کے حال اور دیگر خطوط میں بھی وہ لکھا گیا ہے قرآن شریف

میں گروہِ دمشق کا بہت بڑا نہیں مگر وہ صحت کا جوش و خروش کے مطلق سرچشمہ اور افلاک پیا جوتے  
 ہیں عقل و ادب کے بلند مقام پر پہنچنے کے لئے قرآن شریف کی کلمات کی تفسیر کا سلسلہ جاری کیا گیا ہے اور  
 اور وہ تھا کہ اس بہت میں پڑھیں ہیں یہ اسلام ایک دور سے جو کتاب ہے اور ان کی حقیقت یہ ایک  
 ایسی شکل تھی جسے کھانا لگانا ممکن نہیں تھا جو کمالِ ضرورتاً یہاں ضرورتاً اس کی ضرورت تھی  
 پیش نظر کہ اگر ایسے ہی حالات کو غامضی کے ساتھ نظر لیا جائے تو ان کی تاریخ و روش اس کے بغیر ناقص ہے  
 ان نے جو کچھ قرآن شریف کا مدعی ہے اس میں ان کی عظمت کی نسبت سے لکھا گیا ہے ان کے ظاہر کرتے ہوئے  
 ہم نے ایک ناکارہ شے کی شکل میں مکمل کیا ہے اور غرض ہم نے ان کی اس کا ذکر نہیں کیا ہے اور ان کی عظمت  
 کے مطلق سمجھاتے ہیں۔

ہندی رائے کی تائید میں ہر ایک مفسر ہے جو اسلام اس سے پیشتر دنیا پاگذا ہے اس کے بڑے بڑے  
 ہم قرآن شریف کی پیش کرنے میں ایک نیا بات کا حال ہم نے مختلف مقامات پر لکھا ہے اور یہی  
 واقعات سے ظاہر کیا گیا ہے کہ مختلف مقامات اور تقریریں جس کے لئے لکھی ہیں اور یہی حکایت  
 جس سے تقویتِ مذہب ہو نہ تو شے میں لے کر ہی رائے کا مطلق علیٰ شہادت کتاب مقدس اور تاریخ  
 سے ہی لکھا گیا۔

کتب مقدس کا جتنا کچھ آسان کام نہیں ہے اور میں حالات میں ایک مفسر کے لئے ان کی بات کو سنا  
 بنا دیا ہے جس کی شکل ہے اس نے ہم نے یہاں غیر تفسیروں اور تاریخوں کے مطالعہ کے بعد اس کی تدوین  
 برسات ہے کہ ان کتب مقدس ہی سے دمشق کے مطلق حالات کا خوب سمجھنا اور اس کی شکل  
 انسان کو ہی اگر مشابہہ کچھ میں تفسیروں سے فائدہ حاصل ہوا تو کہہ سکتا ہے کہ یہاں ہے غیر تفسیر میں جو کچھ

مشہور پوری ماہیان میں جنہوں نے مختصر کتب مقدس یعنی بائبل کو بے شمار جلدوں میں بکھا ہے  
اور ان میں سے بعض شخصوں نے تمام ہادیں و سطوح کا سفر صرف اس لئے کیا کہ بائبل کو اچھی طرح  
سمجھ سکیں۔ کیونکہ بائبل کی زمین ایک شام اور صبح ہی ہے۔ قرآن شریف کے مختصر جلد میں سے علی الدین  
بن الحنفیہ نے ایسا کام ہی قابل ذکر کیا ہے۔

آگاہانِ حق میں علی بن ابی طالب کی پیدائش: حرسہ: ہاتھ چھپانے میں: بائبل: ۱۰۰ جلدوں میں  
۲۹ جولائی ۱۹۷۲ء  
میں پہلی بار کتاب کے پانچویں جلد میں ہی تمام اس کے بعد شرق کا سفر کیا۔ اور صبح سے  
پورے چوبیس گھنٹے میں ایک جگہ تک پہنچے۔ اور اس جگہ قتل ہو گئے۔ کسی میں خیم کتاب کی پانچویں  
ضلع میں یہ جگہ بائبل کے کتب خانے کی کثیف کی کیفیت میں کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہو سکتی ہے۔ اور وہ  
پہنچنے کے بعد ایک جگہ ال رافدین میں کتب خانہ میں پہنچ گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے انسانی وجود میں کیا گیا  
رکتے ہیں اور ان کی دوسری جگہ کتب خانوں میں رکھے۔ یہ کتاب مختلف جگہوں پر مشرق میں اور مغرب میں  
میں رکھی۔ شیخ ابوبکر گھنٹے میں رکھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کو خوب میں رکھا۔ ان کے اخیر میں ایک  
نیا ہے۔ یہ کتاب مجھے عنایت کی۔ اور فرمایا کہ اسے لکھنے کے پاس بے جا اور شائع کر دینا اس سے  
فائدہ مضامین کی پناہ جس حکم کی قبل کی گئی۔ یہی کتاب قصوں حکم ہے۔ اس کی تائیں ضلع میں  
اور یہ ایک قصہ ایک شخص کے نام پر ہے۔ مثلاً حکمت حقیقی کتب ادب میں حکمت حقیقی کتب حقایق  
حق حکمت طہرینی کتب توسی: قص حکمت فردوسی کتب محمدیہ: شیخ ابوبکر نے حکمت سے مولد میں ہر نبی کی جڑ  
یعنی عالم ایک کتاب ہے۔ اور ان میں تمام صفات ہیں کلمات ہیں۔ اور چونکہ یہ غیر انسان کمال نہیں اور  
انسان ہی اس کے صفات کا مظہر ہے۔ اس لئے ہر ایک جی میں جس رسم و صفت کا نمونہ بدرجہ اتم  
ہونا ہے۔ وہ ایک گویا ہے۔ مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام کو اس قدر کا مظہر سمجھ کر ان تمام صفات سے جو  
حضرت یوسف کو پیش کرتے۔ اس رسم کی تحقیق کی گئی ہے۔

اس کتاب میں شیخ ابوبکر نے خداوند تعالیٰ کا ذکر کیا ہے۔ اگرچہ اس کتاب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ مگر میں تحقیقات سے انی فرماتے ہیں کہ شیخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باہر عالم  
شمال میں نہ کچھ اور طوالت اور گفتگو سے استفادہ و حال کیا۔ بلاخر مجھے معلوم ہوا کہ یہ میرا اپنا ہی خیال تھا  
اس لئے اس کتاب کو بھی شیخ ابوبکر کے خیال سے منسوب کرنا چاہئے۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں۔ خیال

یسا اعلیٰ درجہ کا خاکہ بہت کم آدمیوں کے دماغ میں یہاں تک پرمانی ہے۔ عقل آدمی میں جو کچھ  
شیخ اکبر نے عالم گیر و غیر سے بحث کی ہے وہ نہایت لطیف و ہم لے اختلافات میں ہی بنا پر  
اصل وضع کئے ہیں۔

شیخ اکبر کی بے شمار تصنیفات میں سے فرق شریعت کی تفسیر بھی ہے جو ہماری نظر سے نہیں گزری۔  
ایک تفسیر سائنس اور دوسری تفسیر سائنس جملہ میں ہے۔ فرقیں الہیاتی و مشرقی تفسیر ہے۔ بہت  
منقہ ہے۔ شیخ اکبر کی تصنیفات میں ابتدائی خیالات پاسے ملتے ہیں۔ انھوں نے کم میں جہاں مختلف امور  
پر بحث کی ہے۔ عقل آدمی میں فرقوں کو بھی ثابت کیا ہے۔ کہ اس کی ضرورت اور نہایت کے فرق ہیں۔  
دلائل نہایت مضبوط ہیں۔ جو فرق شریعت کے ثابت ہیں۔ مونیہ کام میں شیخ اکبر کو نہایت علم و حکمت  
در حکم علی کے لئے لکھا گیا ہے۔ سب سے پیشتر شیخ اکبر نے جو علم و اسلام کے ان کے خوب پر علم کیا ہے۔  
بہرہم بحث کرنا نہیں چاہتے۔ شیخ اکبر کی تصنیفات میں فرقوں کے درمیان میں ہی ہیں۔ اسباب انھوں میں  
کی شیخ مختلف باتوں میں لکھی گئی ہے۔ ان میں سے مولانا جامی اور صاحب اللہ غلامی اور حکیم سید  
محمد حسن دہلوی کی شرح میں ہماری نظر سے بھی گزری ہیں۔ شیخ اکبر کا غیبیہ ہے۔

فلکاء و لولاءنا

فانا احببنا حقاً

وانا عینہ فاعلم

ماکان ملائی کاخانہ

وان اللہ مولینا

اذما قلت النساءنا

قد قال لی موت ورجع ہے۔ اہل دین بھی صاحب ایک خوشگوار زمانہ میں جنوں گئے۔

خارج اکتب ہند کے زمین میں اسلام میں مختلف فرقوں کا خاکہ جو خلافت ادنیٰ ہی جگہ کی  
وجہ سے پیدا ہو گئے۔ یہاں نہ ہوگا۔ اور سچ پوچھئے تو یہ فرق نہایت اہم تھا۔ اور ہم نے اس کے جو کچھ  
ہم نے ان فرقوں کے اصول اور ابتدائی محلات کے متعلق لکھا ہے۔ وہ ایک نگار بحث خیالی کیا ہوگی۔  
اور ممکن ہے کہ اہل سنت ہیں مشیہ اور مشیہ ہیں خارجی اور غلابی ہیں کافر بھی ہیں مگر جو کچھ ہم نے  
لکھا ہے وہ نہایت غور و فکر کے بعد لکھا ہے اور ہمیں یقین ہے کہ ہماری بات قابل و مستحق ہے۔ کیونکہ  
یہ ہم سے دل سے نکلے ہوئے ہیں۔ ان کی اور دوسری سے ہم نے اس قدر کاٹا کر لکھا ہے۔ اگرچہ قابل توجہ  
نہیں مگر جو کچھ ہم نے لکھا ہے وہ اہل بعیرت کے لئے مکارا کر لکھنے کے لائق نہیں۔

خوارج کی وجہ تھی مگر ان میں سے جو یہ بیان کی ہے کہ اس جماعت نے اپنے آپ کو حضرت علیؑ کے  
 لشکر سے علیحدہ کر لیا۔ اس لئے خوارج کے نام سے موسوم ہوئے۔ دیگر بعض فرقان شریعت کی مستند آیات  
 میں جو خروج نے ہوئے ہیں ان کے قابل تریف و تہنیت کرتی ہیں۔

یہ حال ہوا اس جماعت نے فی سبیل اللہ خروج کیا۔ یا سپاہ علیؑ سے غائب ہو گئے، مسلمانوں میں ایک  
 مسئلہ نہ رہا۔ اہل بیتؑ کی وفات میں حضرت علیؑ کی خلافت اور بنی سبیل کی حکومت میں کھانا کھانا ہوا۔ جنگ صفین  
 میں قتل کیا گیا۔ پھر بنی سبیل نے حضرت علیؑ کے دو بیٹوں کی خلافت کا فیصلہ کیا۔ یہ تھے حسینؑ اور  
 جعفرؑ۔ اس سے پیشتر حضرت علیؑ کے سرگرم مددگار تھے۔ خاص ہو گئے۔ ان کے لئے کہا گیا کہ کیا ہے کہ  
 خلافت کا فیصلہ ان دونوں کے پیشتر کر دیا ہے۔ لا حکم الا للہ۔ حضرت علیؑ نے فرمایا میں اس خلافت سے  
 سبھا یا کر کچھ نہیں خواہ اہل بیتؑ کو گولے مار دے۔ ان کے سرور ازواج کیا اللہ عزوجل نے اپنی خلافت مقرر کیا  
 اور وقت ایک طرف تو حضرت علیؑ کو ذمہ میں لادو۔ دوسری طرف امیر معاویہؓ و شقی میں اور خراج ضروری  
 میں خلافت کی شکست کو کھانسنے کی کوشش کر رہے تھے۔ اول الذکر دونوں مدعی خلافت تھے۔  
 اور خراج و دھن کا انکار کرتے تھے۔ ان کا منشا یہ تھا کہ دونوں کو برطرف کر کے کسی اور شخص کو خلیفہ  
 مقرر کیا جائے۔ اس لئے اس وقت دنیا دار اسلام میں چار فریق تھے۔ ایک تو حضرت علیؑ کے مددگار تھے  
 دوسرے امیر معاویہؓ کے مددگار تھے۔ تیسرے دونوں کے مخالف تھے۔ چوتھے سب لگے تھے۔ اور خیر  
 کے فتنہ تھے کہ دیکھئے کس کس کو ڈٹ ٹیڑھا ہے۔ یہ خراج کہہ لئے نہایت مشکل کا سامنا تھا۔ کیونکہ  
 حضرت علیؑ کا اور امیر معاویہؓ دونوں انکی بی گنی تھے۔ یہ کہہ تھے کہ یہ کچھ تعجب کی بات نہیں کہ ایک گروہ  
 جس کی تعداد ہزاروں تک تھی اور میں بنی سبیل امیر معاویہؓ سے مل رہی تھی۔ ایک ایسی بات پڑا ہوا تھا

حاشیہ نمبر ۱۔ خراج اپنے آپ کو شراۃ بھی کہتے تھے۔ ان کا قول تھا: ان شر ما افشا فی طاعت اللہ اسی  
 نمانا یا بربنہ میں ناقصا حضرت ابی بکرؓ سے ہم نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں فروخت کر دیا ہے۔  
 یعنی یہ فرض جنت ہے۔ اس وقت جبکہ ہم ظالم مسلمانوں سے مخالفت کر چکے۔ آیت: من الناس من یفتری  
 و نقض الذمیں بھی بیچنے کے معنی ہیں۔

یہ خارجی تھے۔ یہ بھی ہیں کہ کسی حکومت کو تسلیم نہیں کرتے۔ ان بات خدا عزوجل سے مراد ہو، مذکور ہیں ان کا حال  
 انہی میں سے جو امیر معاویہؓ سے مل رہے تھے۔ ان کا نام نہیں کہ خوارج، اپنا آپ کو دیگر فرقوں کے نام سے سبک کرتے تھے۔

جو بادی انظر میں سیدھی سادی معلوم ہوتی ہے، مگر رفتہ رفتہ اس میں پیچیدگیاں پیدا ہو گئیں۔ اور  
اس دور میں خلافت بڑھ گئی، لہذا کئی نظریوں کی بنیاد بنی، مثلاً شیخ الاسلام کا فرقہ، غلامی کی ابتداء  
اس کے ابتدائی اصولوں پر مبنی ہو گیا، جس نے خلافت اور امامت کا زمانہ نشانہ ہوتا ہوا ہے، گیارہویں صحت  
مکمل رہے گی۔

اس دور سے لے کر اب تک، ہر گز کہ خارج رسوم و عادات کے سخت پابند تھے، اور قرآن شریف  
کی تعلیم ان کا کام تھا، اور اس جماعت میں ہر گز کہ بکثرت تھے جو پیروان کفر میں مبتلا ہو گئے تھے، اور  
خاندانوں تھے، ایک مومن مسلمان میں جو وہ صفت ضروری ہے، وہ طریق میں بدحوال ہو جاتے تھے، اس کے  
شمار میں نہ، لاکھ لاکھ سے انکار میں ہو سکتا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تائید کیا گیا، کہ ایک ایک انبیاء  
والصلوة ہیں، قرآن شریف اس جماعت کے کل دماغ پر نقش تھا، اور سنت رسول اللہ پر چلتے تھے، انہوں  
کی توجہ ہر گز نہ ہٹا تھی، حضرت علی کا قاتل عبدالرحمن بن ملجم دیکھا، سلام میں ایک شہرہ دار بنی گناہی  
اس شخص کی نسبت میں اثر لگتا ہے کہ ابن ملجم اسی وقت گرفتار ہو گیا تھا، حضرت علی کی نماز کے بعد حرم میں  
تھے، باہر نکلیا، اسے لگ رہا تھا، چٹائیاں ادا گئے، کہیں ہو گئے، کہ زندہ ملا دیا جائے، عبداللہ بن جعفر  
اور حسین اور محمد بن حنفیہ نے کہا کہ اس کو ہمارے حالے کدو تاکہ اسے نہایت غایب دریاں سے  
ادیں، لہذا پناہ دل ٹھنڈا کریں، چنانچہ عبداللہ بن جعفر نے اس کے پہلے دو ٹولے تھامے، پھر پاؤں کاٹے،  
ابن ملجم نے اٹک لیا، اور سورہ اقرآن بسم بیک، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عبداللہ نے  
اسکی زبان پر پڑی، کہ اسے کاٹا جائے، ابن ملجم چلایا، اس سے سبب دریافت کیا، کہ لڑکھائی میں اس  
بات کو برا سمجھتا ہوں، کہ دنیا میں زندہ رہوں، اور اللہ کو یاد نہ کر دوں، چنانچہ میرے دم میں دم ہے  
میری زبان پر اللہ کا ذکر ہونا چاہیے۔

لوگوں نے زبان بھی کاٹ دی، لہذا پھر آگ میں زندہ ملا دیا،  
ابن ملجم کا رنگ گندمی تھا، اسکی پیشانی پر سجدہ کا نشان تھا، جس وقت حضرت علی کو مارا تو چلا کر  
کہا کہ "رب کعبہ میں اپنی مراکھ ہو چکا"  
مردوں کا لڑکھائی ہے، غلامی کی عورتیں ہی زندہ و تقویٰ میں کم نہ تھیں، اور غیر خراج کو حرمِ نبوت کی  
نچوڑ سے دیکھتی تھیں، ذیل کی مثالوں سے واضح ہو جائیگا۔

بیکہ و ایک خارجی صحت جاج بن یوسف کے حضور گزار ہو کر آئی۔ جاج نے اپنے جواب  
 سے اس کے متعلق مشورہ کیا۔ جسے کہا کہ اسے فوراً قتل کرو۔ جو کہ جاج کو غائب کر کے کہا کہ  
 اسے جان تیرے بعد ہونے کے انداز میں اسے جواب دے کر بھرتے۔ جاج نے پچھلے میر دوست  
 کو کہہ دیا۔ جواب دیا۔ فرعون کہ اس نے اپنے منہ سے اسے حضرت موسیٰ کی نسبت پچھا تو جاج نے جواب  
 دیا کہ موسیٰ جو اس کے بھائی کو صحت دینی چاہتے۔

اسی طرح ایک خارجی صحت کہ جاج کے پاس آئے۔ جاج اس کو اپنے طرف متوجہ کرنا چاہتا تھا  
 اور اسے کہہ کر بھی نہ دیکھتی تھی۔ ایک شخص نے اسے کہا کہ میرے قہر سے کلام نہ کرے۔ اور وہ اس کی طرف  
 دیکھتا ہی نہیں۔ کہتی کہ جواب دیکھو۔ میں اس شخص کی طرف اس طرح دیکھوں جن کی طرف اللہ تعالیٰ  
 نگاہ نہیں کرتا۔ جاج نے اس کے قتل کا حکم دیا۔ نہایت استقلال اور بہرے سے جان دی۔

جسے شیخ زید حراق کا حامل تھا۔ جو میں جو بلال ہر اس بن ہادیہ زوجہ کلیم تھا۔ جسے شیخ  
 کے ہر دم سے بہرہ میں نہا۔ قسطنطینی شکل تھی۔ اس نے چالیس ہزار کے ساتھ شہر کو چھوڑ کر مقام شامک  
 رایش اختیار کیا۔ جسے اللہ نے عبد بن ہلم لکھا۔ لیکن اس کے تائب ہیں۔ وہ اذکیا۔ اس لڑائی کا نقشہ  
 میں بن شامک لکھی اس طرح کی ہے۔

قلنا صبروا صلوا وقاموا	الی الجرح العناق مترونا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا
قلنا صبروا صلوا وقاموا	قلنا صبروا صلوا وقاموا

یہ تمام نئی روایات شام میں کہہ کر خارج کی بنیاد کا لوگ پکیزہ کیا۔ تھے۔ ابوندہ خدیجہ ہرگز کار  
 لوگ تھے۔ اور ہنگامہ میں بھی صحت اللہ تعالیٰ کی خوشنودی سے متعلق۔ بنو موسیٰ اور اس میں دیگر فریق  
 کہ ہمیشہ لڑتے تھے۔ ان کے بقایہ میں شامل نہ تھے۔ لیکن کہہ سکتا ہے کہ خارج ایسے لوگ تھے جو

اسلام اور مسلمانوں کے دشمن تھے اور یہ اس لئے کہ وہ بنو ہاشم اور بنو امیہ کے سربراہ اور حاکمان کے  
خلاف کے پادشہ تھے، تجربے کی ذمہ داری یہ صورت نہیں لیکن اس وقت جبکہ جو بڑے نصف مسی کا  
سورہ بھی ملے چکا تھا اس وقت جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احباب موجود تھے اس وقت  
جبکہ لوگوں کے خیالوں پر نسبت اور رسالت کا ادب تھا اس وقت جبکہ لوگ جانتے تھے کہ کلام کیا ہوتا  
ہاں اس وقت جبکہ لوگ عملاً اسلام کے پابند تھے، تجربے کا اس وقت لوگوں کے خیالات ہمارے عقائد  
کے خلاف تھے، اگر ہم ٹھنڈے دل سے اپنے دور ان لوگوں کے اسلام، ایمان و ایمانی کا مقابلہ کریں تو  
بین فرق طوائف کے گمان کا ایمان اس کا نقل و نقل کا نقل حقیقی اسلام تھا، اور پکے اور صحت سے پختہ خدا  
پرست تھے، اور ہم انسان پرست ہیں ہم گنہگار نہ تھے کہ بزرگوں دین کو ایک ایسے عالمی سرپرست دیکھتے ہیں جو  
ہم نہیں پہنچتے تھے، لیکن اس زمانہ میں بزرگ ایک دھڑکے کو ایسے دہرہ دیکھتے تھے جس میں سلوات  
تھی۔ اور اس وقت کے بلا ترمیم ایک ذات اللہ واحد تعالیٰ کو دیکھتے تھے یہی اسلام تھا جسے وہ بخوبی  
سمجھتے تھے اور یہی بت پرستی ہے جس میں ہم مبتلا ہیں!

جس نے حضرت عثمان، حضرت علی، اور امیر معاویہ کو ظالم قرار دیا اور ان کے بطلان جنگ  
کرنا اور ثواب عظیم تھا، کیونکہ دنیا کو ظلم سے پاک کرنا ہر ایک شخص کا حق ہے، اس لئے ان کے  
حق میں خلافت ایک جہد نہیں ہے جس کا ہر ایک مسلمان میں صلاح متوجہ ہے، اور خلیفہ اگر وہ کسی وقت  
ظلم و احکام الہی اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام کرے جو دینی کے قابل ہے بلکہ وہ پیش ہے  
طبری نے خلیفہ کی ابتدائی تاریخ مفصل لکھی ہے، وہ لکھتا ہے کہ خلیفہ کا خیال تھا کہ حضرت عثمان اور حضرت  
علی نے قرآن شریف کے برخلاف کلام کیا، اور ظلم اور فساد پرستی کو دہرا کرنا اس لئے مانتے خلافت نہ تھے،  
ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے جو خلیفہ برحق تھے کیونکہ وہ اللہ اور رسول کے احکام کے پابند تھے اور توحید  
پر ان کی بنیاد خلافت تھی، میں ضرور اس خط کا ہے جو بوسجک بن جریجہ عامل مدینہ کو خارجی سرور نے  
لکھا تھا!

شیبے کے بعد لڑاکے حمید بن غزوہ کیا، جماع اس وقت حوث میں غزوہ کی جنگ میں مصروف تھا  
سکوت بن غزوہ بن شیبہ مابین کا حال تھا، ایک فریق اپنا ہتھیار کو ساتھ لے کر ہوشیار بن کے قریب  
آئے، سکوت نے شیبہ کو کہا میرا کسی شخص کو ہارنے سے پاس بھیج کر ہر ہتھیار سے خیالات پر غور کریں

شیبے اپنے رفقاء میں سے بیٹ بن بوید کو مجبوراً اس طرف کے استعارہ پر کہا کہ ہم مسلمانوں کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر عمل کرنے کی دعوت دیتے ہیں اور جس چیز نے ہمکو جاری قوم سے بدلے لینے پر آمادہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے متعدد شرعی کو بیجا رجم کر چھوڑ دیا ہے، مال غنیمت کو مورد بازوئی کی گالی سمجھ کر تصرف کرتے ہیں، اور خلافت مجیدہ و قہر حاصل کرتے ہیں، بلوغت کہاں ہے چوں کہ ہم حق کی دعوت کرتے ہوئے اور علی الاعلان ظلم کی بیخ کنی پر آمادہ ہوئے اس لئے ہم تمہاری تقلید پسند کرتے ہیں۔ ان ظالموں کی پیدائش سے قطعاً سے لٹنے پر ہم سے بیعت لے لو کہ لوگوں کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر عمل کرنے اور شوری سے کام کرنے کی دعوت کریں گے، جیسا کہ قرآن میں خطاب ہے کیا تمہارا خیال نہ کہ کہ کافر اسلام میں سے رہی ہوں، اسکو اپنا امیر بنائیں، کیونکہ عرب کو جب یہ دم چڑھ گیا کہ شیعہ سے مراد قریش کی ضمانندی حاصل کرنا ہے تو خواہ مخواہ وہ کسی کی بیعت پر اتفاق کر گئے۔ اگرچہ جس وقت شیبہ مصرعب کی بیعت پر رضی نہ ہوا، مگر شیبہ کی وفات کے بعد اس طرف سے بھی خروج کیا اور جو کچھ ان لوگوں کی قسمت میں لکھا ہوا تھا اسکے بھی پیش آیا۔

لیکھنے والا کے حضور میں خارجی پکڑے آئے، حکم دیا کہ قتل کر دو، اس وقت اسان برا چھایا ہوا تھا اس وقت شیعہ ہوتا تھا۔ نہ کہ گرجا تھا اور یہی پکڑتی تھی، لہذا آدمی قتل ہو چکے تو میوں کی باری آئی۔ اسکی آنکھوں میں کانٹا پڑا، اسے اور کہا۔

قالوا لیس یخلفنا یا فقلت له : یا ایہا اللہ برق انی خلعت مشغول  
بدنہم فقلت جیران جعتکف فی کفہ کجباب الماء رسول

عبداللہ کے لکھنے میں خیال کرتا ہوں کہ اپنے وطن اور اہل کی محبت میں قرار کرتی ہے اور کسی پر ماضی ہے کہاں؟

عبداللہ کے لکھنے کا اگر یہی استعارہ پہلے پڑتا تو میرے رفقاء کو بھی آنا دکر دیتا۔ اسکے بعد حکم دیا کہ اسے چھوڑ دو۔

تجانبہ نے زیادہ خشک ہی نہ تھے بلکہ شاعری اور شرا سے بھی واقف تھے، عبداللہ کے دو شعروں کے حوالہ میں ایک غرضی کہہ دیا، مگر بات یہ ہے کہ اس شخص کی قابلیت اور دلی درو کو محسوس کیا اور ایسے شخص کا قتل نہایت سنگین کی دلیل تھی، مہلب عامل خراسان خلیج اتر قحطی سرکوبی کے لئے ایک

شکر جہاد کے ہمراہ کوچ کر رہا تھا، ایک دن کپ میں شورش کی آواز سنائی دی، گھبرا کر خیمہ سے باہر نکل آیا۔  
 دیکھا کہ ایک خیمہ میں کچھ سپاہی تپسیں جھگڑ رہے ہیں معلوم ہوا کہ فروق اور حیدر دوسرا وقت کے  
 اشارہ کا مقابلہ کرتے ہوئے ایک فریق فروق اور دوسرا حیدر کو ترجیح دیتا ہے۔ آخر غلبہ کی آمد پائی کہ  
 حکم مقرر کیا گیا، ہتھیار بیکار کیا، استغفر اللہ تمہارا یہ منشا ہے کہ یہ دو کتے مجھے چھڑائیں، میں ان میں فیصلہ  
 نہیں کر سکتا، اس خواجہ ازار قیہ میں اکثر عربی بدو تھے ہیں اور زبانہ انی میں کمال رکھتے ہیں انھیں جو چاہو  
 صحیح فیصلہ دیں گے۔ اور ان کو ان کے بھونکنے کی پرواہ بھی نہیں، دوسرے دن ایک غلامی عبیدہ  
 بن ہلال اپنی صفوں سے باہر نکل کر بازو طلب کر لے لگا، اس طرف سے ایک سپاہی مقابلہ کے لئے نکلا  
 لیکن لڑائی کے آغاز سے پیشتر پہلی سپاہی نے پوچھا کہ اتنا باؤ ڈالو، ان دونوں میں سے کون جیتتا ہے  
 ہے، فروق یا حیدر، عبیدہ نے کہا کہ مٹا تجھے غارت کرے، بجائے اس کے کہ تو مجھے قتل شریف  
 کی کسی آیت کی تفسیر یافتہ کا کوئی مسئلہ دریافت کرتا، شاعروں کی یاد گوئی کی نسبت محال کر لے،  
 آخر سپاہی کے اصرار پر جریر کا ایک شہر پہنچ کر جریر کے حق میں فیصلہ دیا،

غلیفہ عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں شہزادہ خارجی نے خروج کیا، اس وقت عبداللہ بن عبد الرحمن  
 بن زید بن خطاب الی کو نہ تھا، اپنے اس کے نام فرمان لکھا کہ جب تک خون خشتہ و فساد اور غریزی کی  
 ابتداء نہ کریں اس وقت تک ان سے تعرض نہ کرنا، بصورت دیگر کسی بہادر مستقل مزاج جو ان کو ٹھکرانی  
 کے واسطے روانہ کرتا، محمد بن حیدر بن عبد اللہ بجلی اس ہم کے افسر مقرر ہوئے، عمر بن عبد العزیز نے ایک  
 نادر خارجی سردار کو لکھا کہ خدا و راس کا رسول تمہارے خروج سے خوش نہیں ہو سکتا، اس کے احکام  
 مخالف ہے، اوہم باہم مناظرہ کریں، اگر ہم حق پر ہوں تو تم اس جماعت میں داخل ہو جاؤ، جس میں کل مسلمان  
 شامل ہیں، اگر تم حق پر ہو تو تم تمہارے عقائد پر غور کر لیگے، خارجی سردار نے حاصم کو مدد دیکر اشخاص کے  
 مناظرہ کے واسطے حیدر بن ابیہ و حنیفہ مناظرہ نہ صرف خواجہ کے عقائد پر روشنی ڈالتا ہے بلکہ بنو امیہ پر انتقام  
 کرنے والوں کے لئے بھی ایک مستقل جواب ہے، عمر بن عبد العزیز نے حاصم کو پہلے سوال کا حق دیا،

حاصم نے کہا کہ آپ کے اوصاف حسنہ اور فضائل حمیدہ نے ہماری شہنشاہی طبعان کو سرور کر دیا ہے اور ہمیں تک  
 ہمارے دل مانع میں آپ کی امانت کے برخلاف کسی قوم کی کوشش ظہور میں نہیں آئی، لیکن یہ بتاؤ کہ  
 ہمیں خلافت کا استحقاق کس طرح پیدا ہوا، لوگوں کی رضامندی سے یا نہ رضیہ، عمر بن عبد العزیز نے جواب دیا کہ

مذہب کے اس کی خواہش ہوئی اور نہ میں نے اسے غلبہ سے حاصل کیا، ایک شخص نے میرے حق میں  
 وصیت کی اور کسی شخص نے میری بیعت سے اختلاف نہیں کیا، چونکہ تمہارا یہی عقیدہ ہے کہ ہر ایک کے  
 مسلمان خلافت کا مستحق ہے، اور جو شخص کسی مخالفت پر لوگوں کا اتفاق ہو جائے وہی خلیفہ برحق ہے،  
 مگر وہ جس کے لئے منہل شرط ہے، اس لئے اگر میں حق کا مخالف ہوں تو میری اطاعت تم پر فرض نہیں،  
 عاصم نے کہا کہ بیشک تم امیر عادل ہو، اور عوام الناس نے تمہاری بیعت پر اتفاق کیا، لیکن تمہارے  
 رشتہ دار جو ان کے افعال و حرکات سے تم نے مخالفت کی ہے اور انہیں ظلم سے تعبیر کرتے ہو، اس قابل  
 ہیں کہ تم ان سے بیزار ہو اور ان پر لعنت بھیجو کیونکہ تم ہدایت پر ہو اور وہ ضلالت پر قائم رہے،  
 غیر مجاہدین نے جواب دیا کہ افسوس کہ تمہارے خروج کا وہ صرف اللہ اور اللہ کے رسول کی خوشنودی  
 حاصل کرنا ہے، مگر تم شیعہ حقیقت سے دور جا پڑے ہو، اللہ تعالیٰ نے کسی پر امن کرنا شروع نہیں کیا، اور  
 نہ رسول اللہ کو اس بیعت کا براہیم خلیل اللہ نے کہا، میں عصائی فاذا ذلک خفوا للرحیم، اور اللہ کا  
 فرمان ہے: اذلتکم الذین ہدوا للہ فہدواہم فقتلوا، یعنی ان کے اعمال کو ظلم سے تعبیر  
 کیا ہے پس اس قدر ان کی مذمت کافی ہے، اگر گنہگاروں پر لعنت کرنا واجب ہے تو تم حق بجانب ہو کہ  
 فرعون پر لعنت کرو، لیکن تم ایسا نہیں کرتے، اور وہ بدترین مخلوق تھا، میں اپنے خاندان والوں پر  
 کس طرح لعنت کر سکتا ہوں، کہ وہ صوم و صلوة کے پابند تھے، بیشک ظلم کرنے سے وہ کافر نہیں ہو سکتے  
 تھے، کیونکہ رسول اللہ نے لوگوں کو ایمان و شریعت کی طرف دعوت دی، جو اس پر عمل کرے گا اس کو نفل  
 قبل کیا جائے گا، اور جو شخص کسی امر کا احداث کرنے کا اس پر جاری کی جائے گی، عاصم نے کہا کہ  
 یہ سب کچھ سہی مگر رسول اللہ نے لوگوں کو توحید و اقرار بانزل علیہ کی بھی دعوت دی ہے، عمر بن عبد العزیز  
 نے جواب دیا کہ ان لوگوں نے توحید کا کبھی انکار نہیں کیا اور کبھی نہیں کہا کہ سنت رسول اللہ پر عمل نہیں  
 کریں گے، اس لئے وہ کس طرح سورہ بقرہ میں طعن ہو سکتے ہیں، عاصم نے کہا کہ: بہر حال تم ان کے افعال کو ظلم  
 سمجھتے ہو یا اس لئے ان لوگوں سے بیزار ہو اور ان کے احکام کو رد کرو، عمر بن عبد العزیز نے جواب  
 دیا کہ تم اب تک اور عمر کو خلیفہ برحق سمجھتے ہو، صدیق اکبر نے اہل روت سے جنگ کی اور ان کی عورتوں اور  
 بچوں کو لٹائی اور غلام بنالیا، عمر نے ان کو قادیہ کے ساتھ واپس کر دیا، اور ابو بکر نے بیزار ہو کر انہیں کی  
 ان کے بعد عمر بن عبد العزیز نے اور ثمالیہ پیش کیں اور خود خارج کے باہمی اختلاف پر بحث کرتے ہوئے

کہا کہ تم ایک دوسرے سے بیزاری ظاہر نہیں کرتے اور تم مجھے کہتے ہو کہ اپنے خاندان والوں سے  
تبرکات کی دعا مانگنا عیب دین ایک قسم ہی ہے، اللہ تعالیٰ سے ڈرو، مردہ کو مقبول اور مقبول کو مردہ  
نہ بناؤ، بیشک رسول اللہ نے اس شخص کو امن دی ہے جس نے کلمہ شہادت پڑھا، لا الہ الا اللہ  
محمد رسول اللہ، اور اس کمال خون حرام فرمایا ہے، تم اس کی گولیوں کو قتل کرتے ہو، اور پھر صاحب  
دلوں کو امن دیتے ہو اور ان کے مال و خون کو مار دیا جتنے ہو۔

اس سبب سے کاشجوہم نے رجب بن خلد بن سے نکل کیا ہے یہ ہوا کہ ماصم نے خوارج کے قلعہ کے  
توڑ کر لی۔ اور پھر لوٹ کر اپنے زعم کے پاس نہیں گیا، کیونکہ اس وقت کے چند بن عبد العزیز کا انتقال  
ہو گیا، اور عبد المجید نے محمد بن جریر کو شہر سے جنگ چھیڑنے کا حکم دیدیا۔ اگرچہ خوارج ماصم کی چھیڑ کے  
تسلط تھے، اور ابھی تک طائیف ایک دوسرے کے مقابلہ میں خاموش تھے، لیکن جب عبد اللہ بن جریر  
کو آواز پہنچا، دیکھا تو سمجھ لیا کہ اس مرد صالح یعنی عمر بن عبد العزیز کا انتقال ہو گیا۔ اس لئے یہ لوگ وہاں کے  
خلاف جنگ کرنا چاہتے ہیں۔

یہ خیال کہ اسلام نے ذلتوں کا امتیاز اٹھادیا ہے۔ اور ان المؤمنون افقہ، اور مؤمنین میں مساوات ہے،  
بصورت علم تو ہر ایک شخص کے دماغ میں ہے، مگر خوارج نے اس کا علی ثبوت دیا، انہیں ہے کہ ہر لوگ مانند  
کی رفتار نہ سمجھے اس لئے بقول حضرت علیؓ ان کے عقائد کا مدعا یہ تھا کہ لا امارہ از مقام ملکات کے لئے  
حکومت ضروری ہے، حالانکہ وہ حکومت اچھی ہو یا بُری، لیکن امارت کی عدم موجودگی میں بد نظمی بری حکومت سے  
بھی بدتر ہے، ان لوگوں نے نیک نیتی سے بد نظمی کو راجع کیا، بہر حال اختلاف اختلافِ رحمت ثابت ہوا، کیونکہ  
خوارج نے اگر خلافت اور امارت کے معنی سمجھنے میں غلطی کی تو کم از کم اسلام کو ہمیشہ کے لئے کفر اور شرک کی  
آیزش سے بچا، آج تک جس قدر بلند عمارتیں سماران قوم نے، وہ یا تو اسلام میں آئیں گی، یا اسی اصلاح  
کے بنیادی پتھر بنائیں ہیں جس کو خوارج نے پہلی نصف صدی ہجری میں خلافت کے پہلو میں رکھا۔

شعراء خلافت | کتب مقدسہ اور مختلف تفسیروں اور فرقوں کے بعد شعراء اور اسی کا تذکرہ نہایت  
جزیرہ فرزدق | دیکھئے، ان میں سے جریر فرزدق، ابوہریرہ، تین سیم، برادہ، ہریرہ، ان کے  
احاطہ | اشعار میں ایک خاص بات ہے جو دیگر شعراء کے کلام سے تمیز ہے، تینوں عراقی تھے،

حاشیہ نمبر ۲ | بقول ابن خلکان اکثر اہل علم کا خیال ہے اس بات پر ہے کہ جریر کا پایہ فرزدق سے بلند ہے

لیکن نصاحت و باغیت کے لحاظ سے زبان عربی ہے۔ جریر اور فرزدق اور غزل جیسے پہلے پہلے اول الذکر دونوں عربیت کے نام سے متعاقب نے لکے شریں ایک ہر ایک خوشگوار شورش برپا کی۔ لکے اٹھتے بیٹھتے جلوں میں لپٹا ہی لپٹ ہی۔ جریر اور فرزدق کے شر پڑے۔ امد ایک کدو سے پر تر بیج دیتے۔  
 مجید کا کہہ ہر ایک میں فرزدق سے بلا ہے۔ فر۔ بیج۔ ہر ایک میں فرزدق سے نہیں ہو پتا۔  
 فرزدق کہتا ہے۔

اذا غضبت عليك بنو تمیم  
 حبت الناس كله غضبانا  
 عبد الکعب کی ج میں کہتا ہے۔  
 استم خیر من ركب المطايا  
 و اذی العالمین بلون ساح  
 نہا کی کہہ ج میں کہتا ہے۔  
 فقص الطيف انك من غير  
 فلا کعبا بغت ولا کلابا  
 تیب میں کہتا ہے۔

ان العیون التي فی طرفها حور  
 مثلن اشعر لرحمیین قتلتنا  
 یصر عن ذالک تحلا حورک یہ  
 وهن اضعف خلق الله لکننا  
 اس زمانہ میں جریر کے پیر کا کوئی شعر نہ تھا سمود ابن بشر نے اس کے ساتھ وفضل ذیل پڑھ کر جریر کو گل شرا  
 وقت پر تر بیج دی تھی۔

ان عیون تغد واطلک غلدرذا  
 وشلا یبینک لا يزال معینا  
 غیض من عبواتھن وقلن لی  
 ما ذالقیبت من الموی ولقیبتنا  
 ابن الذی حرم الکبیرم تغلبا  
 جعل النبوة والخلافة فینا  
 مضرا فی ولواعلوک فہل لکم  
 یا اخر تغلب من أب کلیمنا  
 هذا ابن عی فی دمشق خلیفة  
 لو شئت سأقلکم الی قطیفنا

ایک دفعہ جریر عبد الکعب بن مرثد کے پاس آیا اور اسکی مع میں قصیدہ پڑھنا شروع کیا جن کے ابتدائی  
 شعر یہ ہیں۔

الکھوام قوادک غلام صبا  
 عشیہ ہم محبوبک بالرواح

مخفل، فرزدق کا طرزِ عبارت تھا۔ ایک اور مشہور شاعرِ رومی اللہ علیہ السلام نامی تھا۔ اگرچہ فرزدق نے اس کے  
 سنانہاں بنو فہر کی ہجو اور جبر پر نے وح کی تھی۔ مگر رومی نے فرزدق کو ترجیح دی۔ جبر کو بظاہر اسلام ہو گا۔  
 رومی کے پاس شکوہ کیا۔ رومی کا لڑکا خندل بھی اس وقت موجود تھا۔ اب کو کنگا لکھیں مگر کنگا اب  
 جبریں کو کیا نہ لگاتے ہوئے جبریں غیب میں آگیا۔ اس ایک ہجو کو رومی کے ساتھ جبریں کی بھی نکت کی

تقول العاذلات علان حبيب	اهذا الشيب يمنى من احمى
تعرفت ام خديجة نقر قالت	رايت للورج من ذوى لصاح
فتى بالله نيس له شريك	ومعنى الخليفة بالانصاح
ساشكر ان مردوت الى ريشي	فانبت القوادى فى جناحى
السمتو خابر من ركب اللطايا	واندى العالمين بطون صاح

عبد اللہ اس وقت تک لکھے بیٹھا تھا۔ جبر نے جس وقت اس شعر کو تو خیر میں لکھ کر ختم کیا۔ عبد اللہ  
 سیدھا ہو کر بیٹھ گیا اور کہا کہ لڑکوں کی ہاری ج کرنا چاہیے تو اس طرح کرے۔  
 اب تو اس ہجو کے فرزدق اور جبریں میں ہمیشہ تک شعر میں لڑائیاں ہوتی رہیں۔ ایک دوسرے کو برا بھلا کہتے  
 رہے۔ ایک دفعہ فرزدق نے چند شعر لکھے۔ جبر نے اس پر فرزدق کی ہجو لکھی۔

لقد دلت ام الفرزدق فاجرا	فجأت بوزار قصير القوادى
يواصل حبيب اذ اجن ليله	ليرقى الى جاراته بالسلام
تدليست ترقى من ثنائين فامة	وقصرت عن ماع العلاء والكم
هو الوجس والال الدينة فاحذروا	مداخر حرس بالنجيشات عالم
لقد كان اخراج الفرزدق عنكم	طهر الميا بين المصلح وواقم

فرزدق نے جب یہ شعر لکھے تو ایک لویل قصیدہ لکھا۔ چند شعر یہ ہیں۔

وان حوامان اسب مقاييسا	بايائى النشم الكوام المختارم
ممكن نصف الوبيبت ربينى	بنوعبد شمس من صنف ودهام
اولئك آياتى فحسنى بيشلهم	واعمدان احموا اكلية ابدانم

اس وقت فرزدق کی رہائش مدینہ میں تھی۔ مروان ابن الحکم والی مدینہ تھا۔ اہل مدینہ نے جب فرزدق کے اشعار

اور سچی کو منہ پر ستا تارا، راعی نے شرمندہ ہو کر سر جھکا لیا، تجیر نے کہا:

نفق قطرب کاف من عمیر      فلا کعبا بلغت فلا کلابا

بزرگم سے اپنی آنکھیں نیچے کر لے کیونکہ تو بنو نیر سے ایک ہے یعنی کب کا ہمر نہیں، اور کلاب  
میں سے ہے، یہ جو ایسی نازنازہ غلاظت ہوئی کہ بے چارہ راعی کسی کو منہ دکھانے کے قابل نہ رہا۔

میں نے قندھار کے پاس جمع ہو کر کہا کہ اس شخص پر جو اس کے شمار ایسی جگہ جہاں ازواج رسول شہر ہوں گے  
حد شرع واجب ہے، پھر وہیں سے فرزق کو کم دیا کہ دین شہر سے تین دن کے اندر نکل جائے، فرزق  
اس شہر میں ہی تنصیف کی نسبت کہتا ہے:-

فوعذیق واجلنق مثلاً ثا      کما وعدت لملکھا ثمود

فرزق سے ایک عامل کو گھما کہ فرزق کو گرفتار کر کے قید کیا جائے، اس کے بدلے پنے کے پریشان ہوا،  
تو ایک اور فرزق کی طرف روانہ کیا، اس نے فرزق کو یہ شہر وہاں کی طرف بکھڑا دیا:-

قل الفرزق والسفاهة کاسمھا      ان کنت تارک ما امرتک فاعلم  
فدع للدينية انما مروهوبه      واقصد لملکة اولبيت المقدس  
واذا حنین من الامور عظیمه      فخذن لنفسک بالذخا کاکیس  
فرزق نے یہ شہر نکال دیا اس کا نام:-

امووان ان مطیتی محبوبه      ترجوا الجباء ورمها لم بیاس  
وجویتی بصیفة مخنومه      یحشی علی بها صاء النقر من  
انی الصیفة یا فرزق لا تکن      نکد اکمل صیفة المتلس  
ایک دفعہ سلیمان بن عبد الملک کے حضور میں ایک قصیدہ پڑھا جس کے آخری شعر یہ ہیں:-

کلافت واثنتان فن خمس      و سادسة شیل الی شمام  
فبان بجانی مصرعات      وبت انصر اخلاق المحتام  
کان هنالی الرومان فیه      وجر غصنی قودن علیہ حام

سلیمان نے یہ شعر سنا کہ انہوں نے فرزق کا انکار کر کے اسے قید کیا ہے۔ اور میں امام وقت ہوں۔ تجھ پر شرع  
واجب ہو چکی ہے، فرزق نے یہ سب پوچھا تو سلیمان نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

نہرو کو چھوڑا، گرواں بنی بنوئیر کے واسطے پانچ سال تک رہا، بلکہ بنوئیر کی ہجو تو ضرب المثل ہو گئی،  
جیب کتب ہے۔

نصوف یزید کو صنعتہ جہانی کما وضع الجہار بنی خلیل

ایسے مزہبٹ شاعروں کی قابلیت کا موازنہ اور ان کا محکمہ نو فیصلہ کن کر کے ہر ایک شعر پر آٹھ لکھ اگر  
ایک کو ترجیح دیتا ہوں، تو دوسرے کو چھوڑے گا، جیسے اور فرزدق نے ایک دوسرے کے برزخات جو میں  
ایسے نامتوبہ شاعر کے ہیں کہ صرف فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے قابل تمجید ہیں، مگر نہ بے نقصت گایا  
فحش کلمات کا مجموعہ ہے، چھوڑ دو، میں وہ دن اس پایہ کے شاعر ہیں کہ ان کا نظیر اس زمانہ میں نہیں ملتا۔

یا الزائیت ولا زانی فاجلدوا کل واحد منہما مائة جلد، فرزدق نے کہا کہ میں چھوڑ دوں  
میں یہ ارشاد خداوندی آپ کی نظر سے نہیں گذرے گا، والشعراء یشعہم النار وکون العزیز انہم  
فی کل واحد یحیرون۔ وانہم یقولون ما لا یفعلون، میرا بھی یہی حال ہے، میرا کل و نسل  
کیا نہیں، جو کہہ سکتا ہوں، وہ نہیں کہتا، سب کا ادا اور انعام و کرام سے کلام کی مادی ہے۔

ایک دن ایک بڑا بیاموت فرزدق کے پاس آکر فرمایا کہ نے لکھا کہ بنو یوسف غنہ نے تمہیں بن زید کو  
بلادہ کا مال بیکریا ہے، اور اس نے اہل بیرو میں سے لوگ منتخب کر کے ایک فوج مرتب کی ہے، جس  
میرا بیٹا بھی ہے، اس کے سواے میرا اور کوئی بیٹا نہیں، اسی میرا گروں میں تھا اور زندگی کا سہارا تھا  
فرزدق نے اس کے بیٹے کا نام دریافت کیا، کہا، غنہ۔

فرزدق نے تمہیں کو ایک نظم خط لکھا،

تمہیں بن زید کا لکھن حاجتی بظہر فلا یعیسا علی جوابہا

غیب لی خلیسا حبیب فی منہ عبیرۃ ام ما یسوخ شرابہا

اتقنی فعاخت یا تمیم غالب ویا حفصۃ انساق علیما ترابہا

وقد علم لا و ام افلت ماجد ولیث اذا مال العرب شت شہابہا

تمہیں نے خط لکھا تو بڑا عیا کے بیٹے کا نام بھی نہ پڑھا گیا، چونکہ غنہ اور بنو یوسف میں غنہ نہیں ملتا ہے اس لئے  
یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ اسم غنہ ہے یا بنو یوسف، حکم دیا کہ شکر میں جو شخص لکھا ہے وہی تلاش کو جائز  
چھوڑ دو، میں وہ دن اسوں کے لئے سب کو فرزدق کے پاس روانہ کر دیا۔

میں کے ساتھ اس وجہ دلیر تھے کہ خلفاء اور امراء سے بھی نہ چوکتے تھے، فرزدق اور جریر میں صرف شاعر  
 عداوت تھی، فی الحقیقت عداس بن عداس تھے، ایک دفع فرزدق نے ہشام بن عبد الملک کو اس  
 طرح مخاطب کیا۔

قلب عینا کہ فکن بخلیفتہ مشوہہ حولا جماعیو بها

ہشام نے عامل عراق خالد بن عبد اللہ القسری کو فرزدق کی گزنداری کی نسبت لکھا، عامل نے ذکر کرنے سے  
 گنہگار کے قید خانہ میں رکھا، آخر جریر کی سفارش سے رہائی ہوئی۔

جس چیز نے فرزدق کے مرثیہ کی خبر سنی، قنارہ زار رویا اور کہا۔ وہ اللہ اب تکلف زندگی باقی نہیں رہا۔  
 کیسے دست دنیا میں تھا وہ بھی چل بدر، وہ مجھ سے ادھر میں اس سے شوق تھا، یہ نہیں تو جیسے کاغذ کیا؟  
 اخل صالی تھا بدافہر خود تکلیف نہ ہے، آن دو تھا، گرا پسری پاس نہ ہے تھا، ایک صفہ گریا  
 میں گیا، پادری صاحب کے سامنے اپنے گنہگار کا تو اکر گیا، اور صافی کا کاغذ سنگار ہوا، پادری صاحب نے نیت  
 سنت و سب کلمات کہے، اسی آخر میں کہا۔ اسے دشمن نہ کیا، آئندہ تو لوگوں کی مذمت اور بجا اور عروں  
 کو بے عزت کرنے لگا، اخل نے توبہ کی، ایک شخص یہ باتیں سن رہا تھا، اخل سے پوچھا کہ تم کو تکلیف کے  
 مدیر ہیں، اتنے چلنے پر جو اور لوگ تم سے ملتا ہیں، اس پادری کے سامنے تہذیب کا باندھ سکیوں کھڑے  
 بنے، جواب دیا، یہ نہ ہے، جبکہ پاس ہمارا ایمان ہے مگر اخل کی توبہ بھی ناصواب تھی۔

دی روز بہ توبہ شکستہ ساغر

اور روز بہ ساغر نے شکستہ توبہ

ایک دفعہ پادری صاحب کو گدھے پر سوار بٹھا، اپنی عورت کو مقدس بزرگ کا دامن چھونے کے  
 لئے کہا، یہ پادری جاہل تھی، تیز رفتاری سے بڑھی، گدھے کی دم تک ہاتھ پہنچا، تاکہ ساری آگے نکل گئی،  
 اخل نے قتل ہی کہ کچھ نہ کر نہیں، عداوت ہارین مال ہو گئی، پادری صاحب اگلے دم میں کچھ  
 فرق نہیں۔

ایک دن جو عبد الملک کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اخل نے عبد الملک کے جریر کی طرف اشارہ کر کے  
 اخل سے کہا کہ تیس سالہ بچہ ہو، کہا، نہیں، عبد الملک نے کہا کہ یہی جریر ہے، اخل نے کہا، واللہ  
 ذر فی اخیار اعدائک، یا جریر مولیٰ ربک، جریر نے کہا، واللہ ہی اخیار ربک، و احام خزینت اعدائک

حرفک سیالک سیما اهل المطهر

ایک دفعہ عبدالرحمن بن عثمان بن ثابت نے یزید کی بہن رملہ کی تعریف میں اشعار کہے، شعرو کا  
کلام فائدہ نہ تھا، شہرت بھی تو یزید خاص میں ہی میری جاوید کے پاس گیا۔ اور کہا کہ عبدالرحمن نے آپ کی  
لوگوں کو روکیا ہے، آپ کس طرح یہ گمان کریں گے، اس پر یزید نے کہا: انہیں روکنا کیا کام ہے۔ نہ شعر  
میں بھی تو سنیں، یزید نے کہا ایک شریعہ ہے۔

ہی بیضا مثل لؤلؤة النواص صیفت من لؤلؤة مسکون  
ایر تکرار نے سن کر کہ اس میں کوئی ریاضت ہے جو کچھ کہہ رہے تھے، یہ نہیں سمجھا، ایک  
اور شعر اس طرح ہے۔

حاشیہ نمبر ۳۔ عبدالرحمن بن عثمان نے رملہ کے عشق میں پذیرا بھی کیے تھے۔  
محل جل تذکرین یوم حرات اذ قطعنا مسیلا ما لست حق  
اے رملہ تیرے چہرہ ملا دن یاد ہے کہ جیب میں نے بڑے شوق سے قطع مسافت کی تھی  
اذ قطعنا مسیلا ما لست حق وان جل سوف یسلیک حق  
جیب تم جیب سے یہ کمرہ ہی تھیں کہ عشق میں نہند، کہے کیا کوئی یہی دیر ہے جو کہ مجھ کو خوش کرد و گشت  
و شاد ہو، اگر بچے با دو

احم الحمت منک و ارجع سان کما قد املت الحمت منی  
یہ ابن عثمان بھی میں نے بھی تم سے کسی بات کی خواہش کی ہو، جس طرح میں تیرے چہرے سے خواہش کرتا  
چونکہ میری ہوں  
ایک دفعہ سارا کا، خدایہ سارا کے پاس آیا، عبدالرحمن بن عثمان بھی ہوا تھے، یہ سارا نے عبدالرحمن کو کہا  
کیا یہ وہ شخص ہے کہ تم کو غالب کو کہے کہ ہنسنا شروع کریں، عبدالرحمن نے کہا کہ نہیں، لیکن میں نے  
پتا چاہا ہی کو کیا ہے، جو میں چاہوں جسکا زیادہ فائدہ ہے، اس میں سے کوئی بری بات ہے۔ اور  
وہ سارا نے ایک شعر خیال ہے

عبدالرحمن کا باپ عثمان بن عفان شہید و کرامت تھا، شاعری میں بھی ایک زبردست شاعر  
بنام حکم نے فرمایا کہ ہم قریش میں اور غنادیم سے ہیں، عبدالرحمن بن عثمان نے کہا۔

واذا ما مستحاله تجدوها في نساء من المكابر من دون

میرزا کی بے کما بکل مع ہے، یہ یہ کمال ایک شرور ہی سنیں :-

تو حاضر تھا الی القیۃ المجرارہ تنوی فی مرموسون

ایر مزانیہ نے کہا: یہ تو سراسر کذب ہے، مگر شاعر کا کام ہے، تمہارا وہ کلیتہً ہے، یہ نہ بکھانے کا ہے

اس جو شکی شلوں، وہ جیتا قتل ہے، کہ غلیف کی لگی سے قشق کا اظہار کرتا ہے، ایر مزانیہ نے کہا

یہ ایک شریر اگر مزاحیہ کرے تو یاد رکھو کہ تمام دنیا میں بدنامی ہوگی، اور جو رسوائی اس وقت خیال کرتا

ہو اس سے بڑھ کر ہوگی، مگر مگر چاہو گلا، اس لوگ بھیجیں گے کہ جو کچھ چاہو آؤ، اس نے کھانا ہے، صبح و آفتاب

یہ چچا ہوتا ہے مگر شمس کہ نہ ہوا کتب بن جیل کو کما کہ دست ہوا با بل و اور انصار کی ہر کھو، کہیں

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

وہا خولک الخلفاء منہا فہم منعوا وریل صی حاج

کہا کہ مجھے تو سزا دے رکھو! میں ایمان لائے کے بعد شرک سے دور رہا ہوں، اور جن لوگوں نے رسول اللہ کی امداد کی۔ بھلا ان کی ہجو میں کس طرح کر سکتا ہوں؟ البتہ ایک شخص بکا پتہ دیتا ہوں یا جو کہ وہ شرک سے اس لئے آئے نہ انصار کی پرواہ ہے نہ منافقین کی؛ اس کے بعد غفل کا نام لیا۔ غفل نے بھی انکار کیا اور کہا کہ: ہجو تو میں ضرور لکھتا؛ اگر امیر معاویہ مجھے زندہ نہ چھوڑیں گے یہ قید ہے کہ ان کے کان میں نہ لیتا ہوں۔ آخر غفل نے انصار کی ہجو لکھی۔

ذہبت قریش بالکرام کلہا      سب بزرگیں تو قریش نے گئے؛  
واللہم تحت حسانہم الا انصار      اور انصار کے حامیوں کے نیچے طاقت ہے؛  
قوم اذا حصر الصیور راہتہم      جب ان لوگوں کے پاس سخت رہ گئے۔ سحر  
حر اعدوہم من المسطار      تو تو انہیں شراب ترش کے نشہ میں مبتلا کر دینے لگا؛  
لن الا من الیہود عصا بہ      اللہ تعالیٰ یہودیوں کے گروہ کو شکست کرے۔  
بالجزع بن صلیصل وحرار      جو اونٹ اور گھوڑوں کے درمیان شرارت مچاتے ہیں؛  
واذ نسبت ابن العزیہ خلنہ      جب زبیر بن عوف انصار کی ان کا نام ہے گا یا اپنا نائب بنیوں کا  
کا لجمش من حصارہ وحملا      ہے جس طرح گدے سے بکا پگڈھیڑا گدے سے چبایا ہوتا ہے؛  
قد حو الکرام لستوم کلہا      تر بزرگیوں کو چھوڑ دو تم ان کے اہل نہیں ہو؛  
وخذوا مناسککم من النجار      اے بنی نضیر تم اپنے پھاؤں سے لیکر کام کرو؛  
بن شام کی شہرت ہوئی، عثمان بن بشیر انصاری نجد میں امیر مآویہ کے پاس گئے اور مہرے  
حاصل کیا کہ کہا: کیا آپ کو کوئی طاقت تو آتی ہے؟ بشیر مآویہ سے یمن میں ہوا کہ انہیں طاقت تو نظر  
نہیں آتی بلکہ خیر ہے، عثمان نے کہا کہ عید الاقامہ نے پھر کیوں کیا ہے۔

ذہبت قریش بالکرام کلہا      واللہم تحت حسانہم الا انصار  
ایمیر معاویہ طاقت برافزہ کرتے ہوئے ان کے نائب بنی نضیر سے جو چاہا اس سے ملو کہ کرو؛ عثمان نے کہا  
واللہ اسکی زبان قطع کروں گا پھر کہا۔

معاویہ الا تقطنہ الحق بسرف      لو کہ اسکا شہر و حاکم انصاری  
ایشقنا بعد الا اقام ظلمہ      وہ اذ الذی تجری علیہ ان لا تقو

خالی نارودن قطع لسانہ فدوالک من ترغیدہ منک الدرام  
 اخلے سے سحر اکابر غیر نہیں، یزید کے پاس گیا، یزید نے عثمان کو مانی کر لیا، اس امر سے کہہ کر  
 کہ پچھلے وہ تین تین کیں یہ سحر اخلے کے پاس ہے، چنانچہ وہ طلب ہوئے، کسی نے کہا ہی نہی، اس طرح  
 اخلے کی جان بھی۔

لیکھ دفع قرظوق، اخلے، نو وزیر، سلطان بن عبد الملک کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، رات کا  
 وقت تھا، سلطان ان کے لگا لگائے تھے، تو ان کے کہنا جب تک اس پر ایک ایک شعر نہ کہو، بیٹھے ہوئے  
 اخلے سے کہنا۔

رواہ السکری فی تراجمہ مکانہ صریح سقاہین صاحبہ خرا  
 یہاں نے کہا، ان میں سے تو نے مجھے اندھا بنا دیا،  
 چیر لے کہنا۔

رواہ السکری فی تراجمہ مکانہ یوسفی مراد اہل قنبرہ خرا  
 سلیق نے کہا، ان میں سے تو نے مجھے اندھا بنا دیا،  
 قرظوق سے کہنا۔

رواہ السکری فی تراجمہ مکانہ انسیم جلاید ترکین بدو قرا  
 ہشام عبد الملک، یہاں کے بیاہین تو شراروق برہم تھے، عمر بن عبد العزیز سے ناہ بھی لکے  
 مذاق سے خالی نہ تھے، اگر شرار کی یہاں وال بیگلی تھی، نصیب بن یلیح ایک نوخیزا بجا نیت شرار کوئی  
 نہ ہوئی کہنا، یہاں ان میں سے شرار کے ہیں، مگر محمد سے شرار کیا ہے، کہا، اچھا کوئی  
 نصیب سے کہنا۔

اللہ صا اجمہا عجم  
 فذل انتباهک العاجات والقدار  
 فانت لاس قریش حابن سینہا  
 والراس فی یکن السم واللبس  
 غلت وافرہ تمام میں دیا

تو شرار کے طالع محمد بن ہشام، ہشام بن عمر بن ابی رابہ، قیس المعروف بنین، ہشام  
 شاعر ہیں۔



DBA000001463URD

# الفیہ

اشق کے اخذ میں سے الفیل بھی ایک ہے۔ دنیا کی کل زبانوں میں اس کا ترجمہ عربی سے چڑا۔ اور شاید اس قسم کی کوئی کتاب نہیں جسے ایسی مالگیر شہرت حاصل ہوئی ہو جسے ہر ایک شخص ہر ایک زمانہ اور ملک میں شوق سے پڑھا ہو۔ اس کتاب کی فہرست میں ایک کتاب بھی ہے کہ اس کے قلمی اگرچہ عربی لکھے ہیں۔ مگر عربی زبان عربی مادہ عربی افعال و احوال اور لغت عربی زندگی کا فروغ ہے۔ اور بعض قلمی تاریخی واقعات ہیں۔ جن میں سے شہر اکلام اور خلا و خواجہ اور عباسیہ کے دلچسپ حالات و مختلف شہروں کے احوال و افتاد و شوق و سفر و دیو کے نظارے الفیل کی لغت کو بہت دور سے قصص اور بعض حالات میں تاریخ سے بھی زیادہ دلچسپ ہیں۔ کتبے ہیں کہ ابتداء الفیل ہزار افسانہ ہے جو فارسی زبان میں تھا۔ اور کسی مسلمان یا مشاہیر کے حرم میں لکھا گیا تھا۔ کتاب المہرست اور سعدی اس روایت کی تصدیق کرتے ہیں۔ انہی ہی قلمیہ کہتے ہیں اس کتاب کو دیکھا ہے۔ غالباً سترہویں دیکھا ہوگا۔ اگر اسکی پرانے ہے کہ یہ کتاب یہود کے ہاتھوں اور بھڑے قصوں سے بھری ہوئی ہے۔ اس کتاب کا جو وعدہ ہے تو کچھ پتہ نہیں ملتا۔ اگر کوئی ایسی کتاب المذہب کے وقت ہو تو بظاہر الفیل کا نام ہزار افسانہ سے اخذ کیا ہوگا۔ حکایات جو اکثر عربی شہروں اور عربی سلطنتوں اور خلفائے شہنشاہوں کے متعلق ہیں ہزار افسانہ سے کس طرح ترجمہ ہو سکتی ہیں۔ اور اگر ہزار افسانہ قبل المذہب میں ہی بھڑے اور پیکر کتاب ہی ہے تو الفیل سے اسے کیا نسبت ہو سکتی ہے۔ جس میں کچھ حکایتیں ہیں جیسا کہ شہرہ زاد فارسی نام ہیں۔ مگر یہ کوئی دلیل اس امر کی نہیں کہ الفیل ابتداء میں فارسی زبان میں ہی تھا۔ المذہب قلمی بھی لکھا ہے کہ سکندریہ نام کو کہانیاں سننے کا شوق تھا۔ اور اس کے ہوا تو وہ غفلت سے بڑھ کر اس وقت کہانیاں جو سکندریہ کے حکم پر رومیلین کی جاتی تھیں۔ ان کی کہانیاں ہزار افسانہ کی صورت میں دفتر جن کے واسطے لکھی گئیں۔ اگر الفیل رومانی لالہ ہوئی تو کچھ قابل اعتبار تھا۔ اگر رومانی لکچر میں اس قسم کی کہانیاں اور حکایتوں کا پتہ نہیں ملتا۔ اور یہاں ہی رہے۔ الفیل کس غیر زبان کی تخلیق نہیں ہے۔

دشمن میں ہم حقیقت الفیل سے بغیر دلچسپ نگاروں کا مکس لیا ہے۔ بعضوں نے الفیل حسن لکھ اور عثمان اسد گریسی حکایات سے فائدہ اٹھایا ہے جن کے میں دشمن میں ہیں۔ اور حکایت کے کم از کم دشمن کی مختلف ماہوں کا پتہ ملتا ہے۔

ابن جیسر  
 چشم بدست اس نے اس طرح بیان کئے ہیں کہ خود خود تصور میں نقشہ کھینچا ہوا ہے  
 ابن بطوطہ  
 یہ سب ابن جیسر اور ابن بطوطہ کا تذکرہ ہم خبر میں کر چکے ہیں اس لئے احاطہ کی  
 ضرورت نہیں کہ اس جگہ یا ملان مغرب قابل ذکر ہیں۔ ابن میں سے احاطہ سیاح  
 دیگر سیاح  
 لودو وی کوٹھی و شہر  
 Ludovico Di

و شہر میں ملے ہیں یا یہ تہ ہے  
 اس سیاح کی ذاتی حالات کسی شخص کا گاہی نہیں اگرچہ اس کے سفر نامہ کا ترجمہ فرانس کی کل زبانوں میں  
 پڑا ہے۔ اس کے مطابق ابن لکھنوی ترجمہ کرتا ہے۔ جون دے شہر چونس و اس کا لکھنوی میں ترجمہ کیا۔  
 اور جامعہ دہلی۔ سب جز و نصف اس پر ماحشیہ چھاپا ہے۔ اور چونکہ اکثر مقامات پر تفصیل لگی ہیں اس لئے  
 ڈیٹر نے اس کی اصلاح بھی کی ہے۔ و سیاح مذکور سے عصر شام عرب شام اور ہندوستان کا سفر کیا مشرق  
 سیاحت ہی سے یورپ کے ان مقامات پر پہنچ گیا۔ مشرق میں کچھ عرصہ مقیم رہا جس کے بعد قنطر علی کے ساتھ  
 گئے اور مدینہ منورہ میں گیا۔ ڈیٹر کا خیال ہے کہ اگرچہ سیاح مذکور نے اس سفر کا اظہار مناسب نہیں سمجھا۔ مگر  
 مشرق میں اس نے اسلام قبول کر لیا تھا کیوں کہ کسی غیر مسلمان کا ان ملک میں جانا ممکن نہ تھا۔ چارویں  
 سفر کی سیاحت مذکور ہے جہاں بعد سبیا گیا۔ ص ۱۰۰ پر مل گیا۔ چونکہ اہل یورپ کو کوستل اور مدینہ منورہ کے  
 دیکھنے کا بہت اشتیاق رہا ہے اس لئے اس نے اپنے سفر نامہ میں کہ اسٹل اور مدینہ  
 منورہ کے حالات جو لوگوں سے مشرق میں سے لکھ دیئے۔ ان حالات کی تصدیق اہل یورپ کس طرح کر سکتے  
 تھے جس سے زیادہ انہیں بھی کچھ سلام نہیں ہو سکتا تھا۔ مدینہ منورہ کا ذکر کرتے ہوئے یورپ کی ایسی ہی  
 کی نسبت عجیب لگی ہو سکتا ہے۔ اور اسی قسم کے اور حالات بھی لکھے ہیں جو بالکل غلط ہیں۔

دشمن کے تعلق سیاح مذکور کہتا ہے کہ اس شہر کی خیریت اور آبادی کا تذکرہ فطوری میں بیان نہیں  
 ہو سکتا ہے۔ میں چنانچہ اس جگہ رہا۔ اسی جگہ عربی کہیں اس کے بعد باشندگان شہر کی نسبت لکھتا ہے  
 کہ اس جگہ خور و ملک یونانی عیسائی جو وہاں رہتے ہیں۔ ان کے بعد مشرق کا ذکر کرتا ہے کہ اسے  
 ایک غور نشان لوگ نے بنایا تھا کہ یہ ملک شام مصر کے تحت ہے۔ اس وقت یہی حاکم مشرق ہے۔  
 یہ بیان مرینا غلط ہے۔ ڈیٹر بھی اس غلطی کو تسلیم کرتا ہے اور کہتا ہے کہ غلطی حاکم عربی مشرق کی ہے۔



قابل ذکر ہے۔

مسلک طالع میں بحر علی پاشا حلی معصوم کے بیٹے ابراہیم پاشا نے دمشق کو ترکوں کے مقابل میں فتح کیا۔  
 اگرچہ اس فتح کی خوشی چند منٹ ہی کی کہ پھر ترکوں کا ستند ہو گیا، لیکن اس بھی جنگ جہل کا ایک اہم نتیجہ  
 ہے۔ ہوا کو دہلی جو نیک کو شام میں مداخلت کا موقع مل گیا، اور صیالی طاقتوں کے کونسل دمشق میں پہنچ گئے۔  
 پہلے پندرہ ستمبر کو انگریزی کونسل کپتان برٹن دمشق میں آیا، اس کے ہمراہ اس کی مصحفہ ارنسٹ بلا برٹن  
 بھی تھی۔ اس نے شام کے مطلق کچھ حالات لکھے ہیں، مگر پچھپ ہیں۔ تاہم حلی اور دمشق کا عام نظارہ  
 اور دمشق کے باشندگان سکائین اور عورتیں دمشق کی آبادی اور مسلمانوں، عیسائیوں، تہادہ یودیوں کی مباشرت  
 اور دیگر حالات محمد پرویز میں بیان کئے ہیں۔ ایک بات جو ارنسٹ بلا برٹن نے لکھی ہے وہ اسی کا حصہ ہے  
 یعنی دمشق کی حلقہ کے حالات۔ ان کی رونما زندگی، شہر کا نقشہ لکھ چکا ہے، گو مصنف کے ہنس بک  
 کی نیکشیں بھی ہیں۔

درتق کے بازاروں اور دکانوں کا تذکرہ کرتے ہوئے ارنسٹ بلا برٹن ایک گمانہ کے حالات اور  
 خوش حالی کی باتیں لکھ چکے ہیں۔ اس کا نام شیخ ابو حنیفہ ہے۔ یہاں نام نہیں لکھوں کہ  
 اس کے پاس قہر زمانہ کی ہشتاد واکھ موجود ہیں۔ اس لئے اسی نام سے مشہور ہے۔ اس کی دکان میں  
 ایک صلیح ہے جو عمارت کا کام دیتا ہے۔ اس پر مٹی صحت نہایت بری ہے۔ اس سے دوا زہ کے آگے  
 ایک شخص ہے جو اسی خراب حالت میں پڑا ہے کہ شیخ ابو حنیفہ کی نفسی اسفار کی قابل عزم سلام ہوتی ہے  
 شیخ ترک ہے، بلوی ملیح ڈانٹھی، اس کے چہرہ آنگھریں ہیں، دوا دوا ملے، دوا دوا شریعت میں، بد پر  
 پیسہ کے معاملہ میں اس قدر عریض اور کڑی کے فائدہ پر اس قدر عید ہر کہ ہے کہ میں نے مدت اچھی میں  
 اسی ایک سالانہ کام جانتا ہوں، دیکھا ہے، کیا نتیجہ ہے کہ اسی ماں پروردی لالہ ہو، اگر قیمت کسی شے کی  
 کہ نگاہ قابل قدر ترش، دوا پر میں سمجھتا ہوں کہ خوار خوار خیال پیدا ہو کر ہے، کہ نامہ میں ہو گیا، نصیب  
 ایک غصہ تین مٹی کے برتن چھوڑ دینے کا شوقی فوج ملی، عمارت کے پیکر یا، ایک کو ٹھہری میں  
 چلا گیا، جو مجھے خیال، یہاں ہوا کہ میں نے بوسے شریف تہی کو میٹھے میٹھے لٹا دیا، اس لئے تلافی  
 انعامت کے لئے شے کے پیچھے گئی، بیرونی صحن سے گزرا، ایک دکان میں داخل ہوئی، تصویر حیرت  
 بن گئی، ایک شیخ مجھے صحن میں رہا، گھر کا قاتل صاف شفاف پانی کا اچھلا، شیخ پھیلے پکانا کیلئے۔

سنگڑ اور پتوں کے مغزوں کی قطار اور ہایت نامہ اور پیش قیامت شیلہ کا زبان ایک کیفیت قوی و بیان  
نہیں ہو سکتی۔ شیخ ابو حنیفہؒ کے ظاہر ادا باطن میں کس قدر فرق ہے۔ جب عین اس طرح دنیاوی پر  
علامت کے کہ کسی ہیں نہ کہ نہ اس کے بغیر کیا اصل ہو گا۔ اور ترے اعتقاد کے مطابق سوخاوی بجے  
جنم کے کس وجہ میں پہنچا ہے گی اور ترے بعد اس حالت کے گمان ہوں گے کہ اس کے جزو پر  
پروردگی چھا جاتی ہے۔

کافی سے قہر ایک شخص فاضل کر رہا ہے۔ لیکن شیخ ابو حنیفہؒ شامی بھی کہتا ہے۔ جو فرق فاضل  
ہے۔ شیخ غلام غنی سے یہ پہچان ہے کہ اس میں کچھ فرق ہے۔ اور جب غریب اسے کھاتے ہیں تو  
نہایت دقت دیتے ہیں۔ اور بہت چیزیں خریدتے ہیں۔ یعنی کچھ شیلہ طلب کین اور چھائی کیوں شیلہ  
اسکے دم لگتے ہیں۔

شیخ۔ "اللہ شام ہے کہ اگر میں ایک ہزار روپے کے عوض بھی ہوں تو تمہارا ہوں" نفع تو کچھ  
نہیں۔ عاید ہے کہ آپ غرض ہیں۔ اور اپنی تشریف آوری سے کلہا خزان کو نور فرما لیں۔

تیں۔ شیخ اتم تو اس بات کو کہنے ہوا۔ ایک سوڑا رنگ گزرتا رہتا مستقل قریب ہے۔ اور اس کے بعد  
ہے کہ ایک قیامت میں اسے پانچ سو روپے کا دیوان ہے۔ شیخ کا چہرہ سرخ ہو جاتا ہے۔ مگر وہ اس سے کہنا بند  
کر لے گا کہ شیش کر رہا ہے۔ اور اب اعتدالی سے ایک طرف چلا جاتا ہے۔ گویا جسے بات نہ نہیں جانتا  
اور پھر اسے شامی لانا اور پیش کر رہا ہے۔ ہر ایک قدر پر پاس خوکہ ہٹا کر پانچ سو روپے کا پڑھتا ہے  
کہ شیخ کو اس میں بہت فائدہ ہے مگر وہ سب میں اسے اسٹیلیکس سے بہت دیر لگاتی ہے۔ شیخ دماغ  
میں کہتا ہے۔ اور بار بار کہتا ہے۔ "اللہ تم نے قہر لے لیا۔"

انہے با برٹن کو ابتدا ہی سے سیاحت مشرق کا شوق تھا۔ اور اس نے اسے جو کچھ دیکھا شوق سے  
دیکھا۔ اور ان کے متعلق جو کچھ کہا۔ اچھا لگا۔ اور اس سے کہ اس کے خاندان کے برٹن نے پوچھا کہ اس کے  
میں کچھ ایسی چیزیں ہیں۔ اور لگائی کی نگاہ میں اس طرح کھانے کا شوق میں جانا شروع ہو گیا۔ اور اس نے  
انگریزی سکھانے سے وہیں چلا گیا۔ انہے بلا کو بھی ہر جہاں پڑا۔

کچھان برٹن چلا جاتی شخص ہے جس نے سالانہ کے چند شہروں کو دیکھا۔ اس کے متعلق اس کی  
ایک شہر تشریف ہے۔ پورٹل کی چٹانگ شام اور ارض اطمین کے تیاہوں کی رہنمائی ہے۔ یہ کتاب بھی

انگریزی میں ہے۔ عشق کے مختلف دستور اور فنون کی مشہور داستان اور مختصر تاریخ شہر  
اور دیگر حالات بیان کئے گئے ہیں لہذا اس میں وجوہات نہیں لیجوانے بلکہ کی تحریر میں ہے۔ عشق کے  
مستحق چند نفع بھی ہیں جو درگوش کی کتاب فن حیات سے نقل کئے گئے ہیں۔

تو جہانناشا یاقوت بن جہاندار علی محمدی شہاب الدین خاص شکر یاد ذکر کا مستحق ہے بچپن  
میں ایک بھر عسکر بن ابی نصر ابراہیم محمدی کے ہاتھ پڑا تا جو مذکور ہندو میں کا دربار کا تھا اور دیگر  
مالک میں اسکی تجارتی کوٹھیں تھیں۔ یاقوت بھارت غلامی اس کے ہاتھ بچا، عسکر کھتا پڑھتا جانتا  
تھا۔ بعد تجارت کے اصولوں سے خوب واقف تھا۔ یاقوت کو کتابت کی تعلیم ملائی اور تجارت سکھائی  
اس کے غلام یاقوت نے خود دولت میں بھی تجارت حاصل کی، عسکر نے یاقوت کو پہنچے کام میں لگایا  
اور بہت فائدہ اٹھایا۔ اس کے بعد یاقوت کو اپنا بیٹا بنالیا اور قید غلامی سے آزاد کر دیا، عسکر نے مال  
تجارت کے ساتھ یاقوت کو دیگر مالک کی طرف روانہ کیا۔ تجارت کی بدولت مختلف ملکوں اور شہروں میں  
سفر کیا۔ اور اس طرح کتابت جو علم ان کا مسلح بہم پہنچا، رہا۔ یاقوت نے ابتدائی عمر میں خواجہ کی چند  
کتابیں اور اسطرح کیا اس کا درس کے بل روانہ پر یہاں ہوا کہ تصنیف جاری ہو گیا۔ سلاطین میں پیش  
میں لایا۔ عشق کے بار بار اس کی سیر کرنا تھا کہ اس کی نظر ایک آدمی پر پڑی کہ ایک کلن پر بیٹھا حضرت علی  
کے منقبت بیان کر رہا ہے۔ یہ معلوم ہوا کہ یہ شخص یاقوت کا بیٹا تھا اور بیٹا کا کہنے والا تھا  
یاقوت سے اس وقت راز گیا۔ اور شخص مذکور سے بحث شروع کر دی۔ باتوں باتوں میں چند سنت متنبہ ہو گئے  
حضرت علی کی شان کے بعد خلاف یاقوت کے سننے لگے۔ اس وقت لوگوں کا ہجوم ہوتا تھا۔ سنت بڑھتی  
ہوتی۔ اور یاقوت نے دیکھا کہ اب خیر نہیں اور چپکے سے بکھسک گیا۔ اہل عشق نے اہل کمال کو دی۔  
یاقوت کی گرفتاری کا حکم صادر ہو گیا۔ یاقوت حیران و پریشان ہو پیش سے بھاگا اور طلب کا راستہ دیا۔ یہی  
دھڑکا کا دھڑکا کہ اب دھڑکے گئے۔ مگر خیر گزری۔ طلب سے وصل و در وصل سے اہل ہمدان سے خراسان  
کی طرف گیا۔ قندیس وائل زہرا سے شہر تک آباد عشق کے مناظر کی کیفیت روایا اس جگہ بھی پہنچے  
اسی ہر دوس کے پادشہ میں نقل کیا جاتھا۔ خراسان میں روئے کشف ہوا کہ سیر کرنا۔ اور خوارزم  
میں ایک سلاطین پوری کا واقعہ ہے کہ تہذیبوں اور مصلحتوں محمد بن کاش خوارزم شاہ کے امین جنگ ہوا اور  
تاریخ کی حرکت دینی کے باعث یاقوت کو اس جگہ بھی اس منظر بھارت منتہی وصل میں لایا اور پھر سنجار۔



ابن محمد ربیع نے لکھا ہے۔

فتوح الغراب نقلت کذب طائر

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

وما الشوم فی فتوح الغراب ولاعب

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

ابن الجعفی بن محمد بن النعمانی

دشمن کے تذکرہ میں منشا ہم نے مختلف شہروں کے حالات بلا مختار لکھ دیئے ہیں۔ مگر جو یہ  
شہر اسلامی دار الخلافہ کا فخر حاصل نہیں کر سکے۔ مگر یہ گناہ آبادی اور دیگر قدرتی مفاہات اسلامی شہر میں  
ہم امید نہیں کرتے کہ دنیاوی مشاغل اور زندگی کے گنتی کے پیام ہم میں اتنی فراغت دے سکے کہ ان شہروں  
کے مفصل حالات لکھیں۔ اس لئے دشمن کے حاشیہ میں انہیں بھی جگہ دی گئی۔

تبصر کہ میں جن کا حوالہ دیا گیا ہے ہماری نقطہ سے نہیں گذریں۔ دیگر مؤرخین کے نزدیک ان کی  
تقریریں کا اقتباس واجب ہے۔ مثلاً ابن عساکر کی تاریخ دمشق، اوقات اسلام و ملل الدین سیوطی، احمد بن محمد بن  
لے اپنی کتابوں میں اس کا باریک و الدیابہ، انوس ہے کہ یہ کتاب جو طالعہ موصوفتہ اتنی جلدوں  
میں لکھی ہے۔ یہی تک ابتدائی حالت میں پڑی ہے۔ مسلمانوں کے علمی مذاق کا تیس ہی سے ہر کتاب ہے  
کہ یہ علمی نسخہ جہاں مذہب و آقا سہم بن عساکر نے نصف صدی میں لکھا اور چوتھی صدی ہجری کی بہترین نگار  
ہے۔ یہ بھی تک دشمن کے کتب خانہ میں کیسی کی حالت میں پڑی ہے۔ لشکر کا مقام ہے کہ یہ پیشیت  
اور نادر محمد جہاں سلف میں ایک بزرگ کی اسلامی علمی خدمت کا ختم ہے نہ کہ کی دستبرد و سحر ماحضہ  
اس کے سابقہ شاہیر اسلام کی ایک طویل فہرست بھی ضائع ہو جاتی۔

اکثر مصائب کے مطالعہ میں عیسائی یورپی مؤرخین کی تقریریں رہی ہونگی۔ اور وہ غالباً اس نتیجہ پر پہنچے  
ہوں گے کہ ان میں سے اکثر جو کچھ لکھتے ہیں ایک نیت سے لکھتے ہیں۔ مگر جو کہ ان کو لوگوں کو اسلام کے  
مطالعہ کرنے کا موقع ہمارے اسلامیوں کی نظر میں ملتا ہے اس عدم واقفیت کے باعث وہ ایسا غلط  
تذکرہ بھی لکھتے ہیں جو حوالہ ماسد میں کام ہے۔ اور بعض اوقات ایسے علم بھی لکھتے ہیں جو تعصب  
ذہبی کا نتیجہ سمجھا جاتا ہے۔ ہم انہیں مندر سمجھتے ہیں۔ اور اس قابل نہیں سمجھتے کہ نزدیک تکلیف دہا کریں۔  
اور مذکورہ مصائب کے بخوبی واقف ہیں۔ جو کچھ ہم نے اس پر لکھا ہے۔ اسکی سند اس سے پاس موجود ہے  
اکسی عیسائی کو اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔

ہم نے بعض تاریخی واقعات کا تذکرہ کرتے ہوئے اپنی اثر پوری اور دیگر مؤرخین کے اختلاف  
ماتے کیلئے ہے۔ اور غرض تاریخ کو نظر رکھ کر بحث بھی کی ہے۔ منتقلی اور مقولی و افیل کو اگر شرح و بسط کے  
ساتھ لکھا جاتا تو اصل مفاہات ہو جاتا۔ اس لئے ہم نے روایات کے ضعف ظاہر کر کے پرکھ لیا ہے۔  
اور اس سے ہمارا معارف یہی ہے کہ ان روایتوں کو فراموش نہ کیا جائے۔ اور واقعات کی حقیقت

کو ظاہر کیا جائے، ممکن ہے کہ ہماری رائے غلط ہو اور کسی آئینہ نامی میں زیادہ تحقیق یا کسی ماہر ذریعہ سے ہمیں اپنی غلطی کا اعتراف کرنا پڑے، اس امر کے لئے ہم ہر وقت تیار ہیں و جیسا کہ ہم نے "دشمن" میں اپنے ایک غلطی کی صحت کر دی ہے۔

### الشام

برہم ایشیا کا مغربی گوشہ جہاں حدود اور شہر صریح ملتے ہیں جیسے ساحل کی بجائے سورہم  
 اور اسی کتاب کے صفحہ ۱۰۰ پر افریقہ کے نہیں، تنہا اول اپنی بجزا ہے، جس کے  
 سرنگ میں دیہات کے خلاف پہلے ہے جو صبح آفریقہ سے بارغ عدان کو میراب کرت ہے، شام کے نام  
 سے شہر نہ ہے نہ تھوڑے میں جسے قدرتی پہاڑوں اور سندھیل اور ریگستانوں کی خوش  
 میں پرورش کی ہے، خاصہ یہ ہے کہ وہ بلاد عرب اور پیدا و املا و آب ہوا ارض کو خود کا غرض نام کر دے  
 ارض میں اس کے سب سے گھر کا تھا۔

حاشیہ نمبر ۵ و ۶۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے وعدہ فرمایا کہ شام کا ملک آنحضرت کی

اللہ کو ملے گا۔ اور یہی وعدہ حضرت موسیٰ سے بھی کیا گیا، اور اسی لئے ملک شام ارض برحق کے ہم سر ہو گا۔

تقریباً ۱۰۰۰ کے حدود پر پیش باب حاشیہ ۱۰ میں دیہات کے مصداق دیہات کے علم ذات لکھے ہیں۔

فرمانے سے ملائیل کی مشرقی شاخ ہے، بیت ۱۰ میں بنی قحط کا نام بتایا ہے جس وقت شام میں آباد

تھیں، اسی اب کی دیگر آیت کا معنی ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت ابراہیم کی رائیٹ "عدان" کے ماں میں تھی

جس کو خود میں شامل ہے، حضرت داؤد کے زمانہ تک بنی اسرائیل اس نام زمین پر قابض نہیں ہوئے

جس کا وعدہ ان کے رب داد ہے، ہر چکا تھا مگر کسی بن کاغذ ہوا اور چند منہ تھا، غلط ہو م۔ اسرائیل

۱۰۰۰ قریب ۲۰۰۰ قریب کے علاقے سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل اس وقت غلطی کے قابل تھے

محقق نہ تھے، حکام ان کو باوجود تہذیب اور ضبط قہر خداوندی بار بار تورا۔ اور جاننا تھا کہ اس سے جیت قدم

لگے گا کہ شامی بادشاہ گرامہ کر کے، الامان بیت پرستی کو راجع ملتا، تو قوت شریف میں بنی اسرائیل کی کفر میں

وقت کا محض ذکر ہے، اس لئے خدا کا غضب اپنے مکر کا وہ جیسا کہ قانون خدا ہے، اللہ تعالیٰ نے "اور تو میں

اپنی کتاب کی دین میں حق کو حقیت میں اس کے نام میں بنی اسرائیل روئے کے حکم تھا، اگرچہ ترجیح اللہ نے بہت

باقی حق مسلم تھیں کہ لفظ شام کی وجہ تسمیہ کیا ہے، مختلف وجوہ تشریح ملے سکتے ہیں اگر صحیح نہیں تو پھر یہ بھی غیر ضروری ہے۔

کوشش کی کسی طرح بنی اسرائیل کو تفریق کی طرح اپنے پرہیزگاروں کے پیچھے لے لیں، لیکن یہ وہ علم جو نبیوں کو قتل کر دیا تھا، اور جس پر خدا کا غضب نازل ہوا تھا اس قابل ہی نہ تھا کہ آپ کی تعلیم سے متاثر ہوتا۔ بلکہ کفر اور شرک اور بدعت کی بنیادیں اس قدر زور پر تھیں کہ حضرت مسیح کے قتل کے منصوبے باندھنے لگے، آخر اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہوا حضرت ابراہیمؑ کا وعدہ پورا ہوا، اور جس کو فرمایا تھا کہ آج کے اہل اسلام اپنے قابض ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خلافت کی خوشخبری پیش از وقت اور ایک سو چالیس برس پہلے جزو ملوک مسلمانوں کو دی تھی جو اس وعدہ کے ہم معنی ہے۔ "وہذا وعدہ اللہ بنی اسرائیل ان یؤمنوا بکلمہ وعلو لا یخلفا" تحقیق ہم نے یہ امر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جو اللہ تعالیٰ نے پیغمبر علیہ السلام کی نسبت ارشاد فرمایا کہ بڑی برکت ابراہیمؑ ہے، اور اسی مذہب کی تعلیم آپ کی ملکہ اور حضرت ابراہیمؑ کی اسحاق و یعقوبؑ، دیگر دینداروں کے لئے ہے۔ اور جو وعدے مسیح اہل اسلام ہی تھے، یہ جو آج تک مسیحیوں میں اس نشان کو قائم رکھتے ہیں جو "مذہب" کے نام سے موسوم ہے، اور جو اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کی حاکمیت ظاہر کی ہے، حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ باندھا اور حکم فرمایا کہ جو شخص اسے توڑے گا تو اسے کٹ جائے گا، اگرچہ بیچارہ اور لافٹا اور ضابطہ اور موافق اسحاق اہل اسلام کی ذات کے ساتھ بدعت ہے، اور اللہ تعالیٰ کے فضل کو دلا دینا یہ ایک محدود رکھنا اللہ تعالیٰ کی رحمت کو تنگ کرنا ہے، نہ تو یہ تنگ کرنا ہے، نہ ہی یہ منہ پر ہوتا ہے کہ اللہ کے معنی اللہ تعالیٰ کی رحمت کی طرح وسیع ہیں کسی خاص قوم یا شخص تک محدود نہیں، بلکہ جس طرح اللہ تعالیٰ کو تسمیہ اللہ تعالیٰ نے اس میں شام نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی طرح جو شخص اس نشان کو قائم رکھے، اللہ تعالیٰ ابراہیمؑ کا پیرو ہو تو جس کو اس قوم میں داخل سمجھا جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکت کا نزول ہو تو کہے، حضرت ابراہیمؑ نے صرف اپنی اولاد کا غرض کیا، بلکہ اپنے فلاں اولاد کو ہی کا بھی غرض کیا، اور اس طرح انہیں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سایہ میں لے لیا، اور یہی کے سلطان سے واضح ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل نے دیگر اقوام سے اپنے آپ کو صرف فرق کی وجہ سے غیر جمعیہ بلکہ شہرہ شہیرہ اور دنیا، و آخرت میں جو کچھ تقدیر میں اس خیال کی غرض تھی ہوتی ہے، ہماری رائے میں اگر اللہ کا لفظ صرف بنی اسرائیل پر پایا ہو تو ہم یہ قید اسلام کے احکام کے برعکس ہے، اسلام نے مذہبوں کو امتیاز نہیں دیا، بلکہ انہیں رکھا، اس لئے تبارہن موجود، کے اور اہل اسلام ہی ہیں اور

بقول بعض محققین اس کا پرانا نام "سوریہ" ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو یہ لفظ "اسوریہ" کا مخفف ہو گا۔  
 ان ممالک میں "سوریہ" سے وہ قطع زمین مراد ہے جو سلطنت "اسوریہ" کے حدود میں تھی یا بادشاہان  
 "اسوریہ" کے ماتحت تھی۔ اور ممکن ہے کہ "سوریہ" کا شوق ہو۔ "سوریہ" نام کا ایک شہر ہے۔  
 اور شاید یہ بھی پرانا نام "شام" ہی ہو جو حضرت نوح کے ایک بیٹے کا تھا۔

جو کہ یہ وہ ممالک ہیں۔ اس لئے کہ شام قیامت تک ان کے قبضہ میں رہے گا۔ اس سے بڑھ کر اسکی حدت  
 کی ضمانت دے کر کیا ہو سکتی ہے کہ وہ ممالک جو یہود و نصاریٰ کے سلسلہ قدرت میں اہل اسلام کے قبضہ میں ہیں اور  
 اہل اسلام کو کوئی ایسا مقام فرما دے کہ قبضہ میں نہیں لائے ہو سکتا ہے۔  
 حاشیہ نمبر ۶۔ پیدائش باب میں باغ عدن اور حضرت آدم کی رہائش کا ذکر ملتا ہے۔ اس باغ کی ہمت  
 ایک ملک کے برابر معلوم ہوتی ہے۔ اسے چاروں دیا گیا ہے کہ تھے۔ اور چاروں دیا کرتے تھے۔  
 حاشیہ نمبر ۷۔ "اسیریہ" یا "اسوریہ" وہ عظیم شان سلطنت ہے جس کا پایہ تخت شہر نینوا تھا اور جس کی  
 دست اعلیٰ قدرت کی نسبت میں روایتیں مشہور ہیں جو اپنا ہر ناقابل قیاس ہیں لیکن جو کچھ موجودہ  
 میں تدبر و تدبیر کی آثار شہر نینوا کے قریب پائے گئے ہیں ان سے ان روایتوں کی تصدیق ہوتی ہے کہ شہر  
 نینوا شان میں اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ تواریخ نینوا میں اس کا تذکرہ ہے زمین پر نہیں ملتا مگر زمین سے بہت کچھ  
 تحقیق اس عظمت اور اس سلطنت کی نسبت کی ہے اور جو کچھ کتابیں ان کے حالات پر لکھی ہیں ان میں یہ ہے  
 کہ ایک نہایت سرکش اور کفر کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک اور کفر کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انکی پیشانیوں  
 کو صوفی ہستی سے اس لئے جو کہ ایک آج کوئی شخص زمین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ "نینوا" کہاں آیا تھا۔ اور وہ کہاں  
 اور کونسا لوگ کیا ہوئے۔ شان ان اسوریہ میں کا ذکر کہ کتاب مقدس میں بائبل میں بھی ہے اور جن کے لشکر شام  
 کو ہر ایک اور ملک پامال کرتے رہتے۔ جو بنی اسرائیل کو بھارت غلامی اسیر کر کے لے گئے۔ اور ان کے  
 شہروں کو خاک میں ملا دیا مگر چونکہ وقت کبر و عظمت سے ان کے سراپے تھے مگر بالآخر یہ فوج  
 نے ان کو نیست و نابود کر دیا اور ان کی جگہ اور قوموں کو کھڑا کر دیا۔ چونکہ اس سلطنت کا تعلق "دشوق" سے  
 ہے بھی ہے اس لئے اس کا تذکرہ بلا منتظر کیا گیا۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ بر زمین انتہاء درجہ کی سرسبز و شاداب ہے اور ممکن ہے کہ ان فصل میں شام  
سُرائی زبان کا لفظ ہو۔ اگر یونانی نقطہ ہے تو اس کا شوق "صود" ہے جس سے یونانی سے پہلے آتا ہوئے  
اور بعد ازاں تمام ملک کو سوریہ کہنے لگے۔

اور یہ بھی قرین قیاس ہے کہ یہ لفظ عربی ہو اور اہل عرب "اشام" اور "لیمین" سے صرف ہستوں  
میں تمیز کرتے تھے۔ یعنی یمن سے وہ زمین مراد ہے جو حجاز کے جانب راست اور "اشام" وہ کچھ طرف  
چپ واقع ہے۔

شام قدیم الایام سے مختلف اقوام عالم کا جولانگاہ اور شایع تجارت رہا ہے۔ اور مشرق اور مغرب میں  
رابطہ تھا اور شامت تہذیب تمدن کا وسیلہ تھا۔ اور یہی وجہ ہے کہ اہل شام میں ایک خاص قوم کے اجزائے  
کبھی نہیں پائے گئے۔ لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ اس ملک کی قوانین میں ایسے غیر اشراف واقعات کما  
تذکرہ ہے جس کا کسی دوسرے ملک کی قوانین میں نظیر نہیں ملتا۔ یہ ملک ایسے مہذب و متعین موقع پر واقع ہے اور  
قدرت نے اس کی آب و ہوا کو وہ عجیب و غریب عطا کی ہیں کہ ہر ایک زمانہ میں آبادی کا محرک رہا ہے۔ اس کے سرسبز پہاڑ  
جن پر انگور کی بلیں پیچ و خم لگاتی ہوئی چڑھتی ہیں۔ شمال سے جنوب کی طرف ایک دوسرے کے متوازی  
چلے گئے ہیں۔ ان کی بلندی سمندر اور دریا کی طرف بتدریج کم ہوتی جاتی ہے۔ سرسبز وادیاں اور دلکش  
میدان جو دریاؤں اور ندی نالوں سے ہمیشہ سیراب ہوتے ہیں۔ اکثر شہر ہیں۔ کہ وہ لبنان و جلیل سے  
مختلف اقسام کی لکڑی "بیت المقدس" کی تعمیر کے لئے حضرت یسوعا نے ہم پہنچائی وہ پہاڑی سلسلے ہیں  
جو شام کے انتہائے شمال میں واقع ہیں۔ اس کی چوٹیاں برف سے ہیشہ سنور رہتی ہیں۔ لیکن اگر گرمیوں میں  
ہیں۔ ان پہاڑیوں سے قدرتی چشمے اور ندی نالے بہتے ہیں جن کا خوشگوار پانی ان میدانوں کو سیراب کرتا  
ہے جو لبنان کے دامن پر پہلے ہوئے ہیں۔ کہ وہ "ذیتون" جو اس لہر کی شہادت ہے کہ انسان "حسن تعلیم"  
میں پیدا ہوا۔ یہ وسلم کے مشرق میں واقع ہے۔ دریا "العاصی" لبنان سے نکل کر شمال کی طرف بہتا ہوا  
انطاکیہ کے قریب بہو ایک معادن مغرب کی جانب رخ کرتا ہے اور سمندر میں گرتا ہے۔ یہ قدرت اور  
انجیل کا مقدس دریا "یروشلیم" جس میں غوطے لگانے سے افواج شام کے سب لارخان کی جانی مرض  
جذام کا انالہ حضرت الیشع کے وقت ہوا اور روحانی امراض کا علاج حضرت یحییٰ نے اپنے اس کے پانیوں سے  
کیا شمال سے آتا ہوا جلیل جلیل سے گذر کر بحیرہ مردار میں گرتا ہے۔

جھیل بیل یا بحر تیرہ کے کنارے: روح اللہ کے قدموں نے مقدس جاویئے۔ اس جگہ  
حضرت عیسیٰ بنے شمعون پطرس اور اس کے بھائی کو جھیل میں جال ڈال کر مچھلیاں پکڑتے ہوئے  
دیکھا۔ آپ کی تعلیم کا یا نہ مرا کہ: "جھیل" کے چھوٹے جھیل القدر جاری بن گئے، یہ جھیل جس کا تذکرہ  
انامیل ارباب میں مختلف مقامات پر کیا گیا ہے اس وجہ سے شجر مقام ہے کہ مسیح کی روحانی تعلیم کا  
آغاز اسی جگہ سے ہوا۔

بحیرہ لوط یا بحر صمدار: جھیلے پانیوں میں کوئی مچھلی زندہ نہیں رہ سکتی بلکہ وہ کی پیرک ڈوب  
جھنپ سکتا۔ "سندوم" اور "غمرہ" کی تباہی کا آثار ہے جو موجودہ زمانہ میں اس حد انگیز اور عبرت خیز داستان  
کو زبان حال سے بیان کر رہا ہے کہ بدکاروں کا انجام جو قانون قدرت کو توڑتے ہیں، جو خداوند  
سے قدم اٹکے رکھتے ہیں ایسا ہوتا ہے۔

شام عجائبات کا گھر ہے حیرت کی جگہ ہے، ادب کا مقام ہے، اولی الابصار اس کے قدرتی  
منظروں اور پراچندہ شہروں کے آثاروں سے وہ سبق حاصل کر سکتے ہیں جو تاریخ عالم کے مطالعہ  
نہ ہو گا۔ شام قدیم الایام سے قوموں کی ترقی اور منزل کا مقام رہا ہے۔ اور اگر حضرت آدم علیہ السلام  
کی چلبے پیدائش نہیں تو اس میں کچھ شک نہیں کہ ابتدائی عظیم نشان سلطنتوں کی حدود اور پائنتخت  
اسی بلکیں ہیں۔ تمام عراق کچھ شک نہیں کہ اپنے ملک میں جو ہر ایک جینے کے ممالک دنیا سے ممتاز  
ہیں، لیکن یہ ملک جو مصر اور عراق کے درمیان واقع ہے دونوں ملکوں کے درمیان قدرتی رابطہ ہے  
اور اس لئے ہر دو ممالک کی تہذیب و تمدن کی تکیاں اسی ملک کے حدود میں ہو سکتی تھیں اور ہوئی۔  
حسان الجہم حکیم غسانی شرداتی تحفۃ العراقین: میں آفتاب کو مخاطب کرتے ہوئے شام  
کا عراق اور مصر سے مقابلہ کرتا ہے کہ:-

اسے در حرکات وصل بحبہ ان	کہ بابل جوئی و گد خدہ اسان
اسے زآب دہوا خاک بابل	تیبہ لڑہ و صرع کہ وہ محاسن
نصحت گز تو قصور شام است	جاندار وئے تو قبور شام است
آخر چہ قسیدہ و د جزو بالست	زین گردش صد ہزار سالت
میرکن زد و بچ و ہفت پزدہ	ایں قطب و سپہر سال خوردہ

ایک خط موصل و مد شام  
 قطبے کہ ترا ندوال ندھ  
 آن چسج محیط بردگیتی  
 چنداز فلک و نوا و خاش  
 بے آنکس پاس هیچ خام است  
 در جهان بے حرف شام بر خاست  
 خاصہ آنے است در میان جائے  
 چون شہ رنگ بستہ زیور  
 شام از آنکہ کہ در میان داشت  
 خود صبح دوم کہ نور عام است  
 نہ زند ساداتی زمین اوست  
 زمین قسہ دین مجسودین  
 بہر دو خلفہ نژاد ما تاک  
 بسے زمین بہفت اندام  
 شام از پے رہرداں چنانست  
 در خدمت شاہ شام پیوست  
 چہ چسج و چہ راہ ککشانش  
 آن خوشہ و داد ہست با دام

قطب ہندی و سپہ اسلام  
 چرخے کہ ترا دبال ندھ  
 وان قطب توام ہر دو گیتی است  
 وین بدستوں صبح و شامش  
 در کشت شام صبح و شام است  
 بل ہر دو ازاں سہ حرف بر خاست  
 تین پرستہ ہست و ہم پرستہ  
 غفلت با پے و تاج برستہ  
 بر چرخ عمود صبح بفراشت  
 دغا تاج نین شام است  
 بل مادہ اشقام دین اوست  
 فخر است مشیر زمین را  
 از پشت فلک مشیر خاک  
 تافش عربت و پشت او شام  
 چن چرخ ز راہ ککشانش  
 چرخ از راہ ککشانش کہ بست  
 چہ خوشہ و داد و در میانش  
 داسے و گئے ز غم شام

فلک الشمس اقلی عراق اور دیگر ملک دینا سے مقابلہ اور لفظ "شام" کے حروف کی بندش اور  
 اس کے معانی اور زمین شام کی تفریق کے بعد شعر سے مقابلہ کرتے ہیں۔

شعر اور چہ لطیف جایگا ہست  
 کلبے کہ چو دانہ چنانست  
 از دانہ کشت شام گاہ است  
 نہ وقت جسم عام چنانست  
 داسے کہ خوشہ داسس دارد  
 داسے کہ غلہ تر ز غار ہست

قن حاس بچشم دین و نیت د	خزانہ چشم دین بردن داد
خورشید بگل محراب است	چمن خوشه سنان کشید ریت
بهر کی شکست اندامش	حرف شمر از شمار شامش
بکان حرف کائناتای شام است	خداصل صرازد تمام است
از دفتر شام در اقامیم	معرفت مخطوط حرف ترخیم
شام از در جہاں مثل داند	باصبر چو بصل دوار د
خلیل ریخ معرفت پنهان	دماقہ خلل غلے خندان
زین خلل بسیک چہرہ گوشت	گر شرع نیان کشید زنگشت
بہر نقطہ نئی سفر است	زیر نقطہ ہزار سفر است
شام است سفر گزینہ	بیت گزینہ صافان سالک
ہم کتب علم انبیاء است	ہم شرب جان اعضا است

مسحک پیدائش سے غالباً پندرہ سو برس پیشتر تک شام میں عصری اور عرقی آبادی آہستہ آہستہ  
 و تہجین کا اعتبار شروع ہوا۔ تہجین کے مطلق سے معلوم ہوتا ہے کہ شام قدیم الایام سے ہر دو ملک میں  
 شامی تجارت تھا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اسکا اثر ابتدائے عصر اور باطل اور قیود پر پڑا ہو۔ لیکن اس میں کچھ  
 شک نہیں کہ شام کی ہمسایہ زبردست طاقتوں کا اثر شام کی صنعت و حرفت اور تجارت وغیرہ پر ضرور  
 غیر ملک میں قدیمی شامی ہشیاب بھی پائی جاتی ہیں۔ غالباً یہ یا تو بندہ تجارت یا بل غنیمت میں  
 سوداگروں یا فاتحانہ دینا نے ان ملکوں میں پونچھائی ہیں۔ شام میں کپڑے کے عام کارخانے تھے  
 اور شیشے کی صنعت میں تو اہل شام کو یہ طوطی محال تھا۔ قاریج شام سے کہ تجارتی خانے شام سے  
 مصر اور عراق میں دران مالک کے دور دورہ شہروں میں جلتے۔ لیکن شام کا اثر اور احسان و پانچویں  
 حیثیت سے بہ نسبت دیگر امور بہت بڑھا ہوا ہے۔ شام نے دنیا کو ذہب کی تعلیم دی۔ اگرچہ اس کے  
 کندہ مانت میں بہت پرستی کے آثار اب بھی پائے جاتے ہیں، مگر متعین کی حاشائے میں بارہ مصر  
 کی ترم پرستی نکلیے، تو یہاں کا آغاز شام سے ہوا اور اسکی اشاعت کا باعث بولانا نبی حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام تھا۔ اگرچہ اس کی پیدائش کا فرض عراق اور شام کے حدود کو کیساں ہے لیکن وہ زمین

جمال آنحضرتؐ سے مستقل رہائش اختیار کی اور جہاں ان کی بادشاہ آسمان کے ستاروں کی طرح بڑھی اور  
بروز ہوتی۔ شام ہے یہ بھی زمین ہے جو بالاستقلال اور ابد آنحضرتؐ کی نسل اور پیروان میں ہے  
بقضیہ میں رہی اور ہے گی یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے کہ جس تک اس جھکا نشان تختہ دوم میں قائم ہے  
اور من موعود کے وہی وارث ہیں اور جس شخص نے اس نشان کو توڑا تو ہم سے علیحدہ کیا جائیگا اور خیر اللہ بادشاہ  
کچھ کچھ نہیں کہ وہ نماز بہت نزدیک ہے جب اہل ایمان میں ملت ابراہیم تمام دنیا کا مذہب ہوگا۔ چنانچہ  
ابتدائی آثار اب بھی پائے جاتے ہیں۔ مذہب مالک دنیا کا رجوع تو میری طرف ہوتا ہے اور علی الصوم  
کفر و شرک کی مغفرت سے واقف ہو گئے ہیں۔ موجود نمازیں بھی یونہی کہ کفر و حق کا مذہب اور  
پیروں کی تہ ہے جن کی پیدائش یا وفات شام میں واقع ہوئی۔ اس میں ذرا بھی ہالہ نہیں کہ شام کے تمام  
مالک و نیل کے مذہب پر بہت بڑا اثر کیا ہے۔ ملک الشعراء قافی نے بالکل سچ لکھا ہے کہ:-

شام بہت سفر گزرا ایک بیت گزرا صادق ساکب

ہم کتب علم انبیا دوست ہم شرب جان امینا دوست

مفتقر شام و ملک ہے جو اکثر انبیا و رسل ابدی رنگان یہود و نصاریٰ اہل اسلام کی جائے ولادت  
اور وفات ہے اس کا تذکرہ تاریخ کے صفحات اور قدس کتب اور ساحل کے سفر ناموں اور شراہ کے شعرا  
میں کیا گیا ہے اسکی آب و ہوا اور اسکی زمین کی زرخیزی اور اسکی تہذیب تمدن و معاشرت مصری  
عراقی اور ایرانی اور رومی حکومت کا اثر اور شان و شوکت اور اس کے مشہور شہروں کے حالات مگر بالاختصار  
یہ بیان کئے جائیں تو ایک دفتر بن جائے تو دشمن جسکے قاری بھی حالات اور وہ بھی خلافت انوی کا تذکرہ  
ہم بیان کرنا چاہتے ہیں شام کا ایک شہر ہے:-

## دوشک الشام

دوشک کی قدیم تاریخ کے ماخذ کتب مقدس قدس قدس مذکور و مائل ہیں:- فی الحقیقت دوشک کے ابتدائی  
حالات تاریخی میں ہیں:- کتب مقدس اور دیگر روایتیں جو مؤرخین نے نقل کی ہیں دوشک کی وجہ تسمیہ  
اور باقی شہر کے حالات پر کچھ روشنی نہیں ڈالتی۔ ہماری رائے میں جو قدس روایتیں وجہ تسمیہ کے ضمن

میں بیان کی جاتی ہیں غلط ہیں اور اس لئے اس شہر کے بانی کے حالات بھی کسی کو معلوم نہیں  
 ایک روایت یہ ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے غلام ایماذر نے اس شہر کو آباد کیا تھا  
 یہ روایت صحیحاً غلط ہے کہ پیدائش بابت اس کے مطلق سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم کی کوئی اولاد  
 نہ تھی اور آپ نرم تھے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے تھے کہ آپ کو تسلی دی گئی تھی حضرت ابراہیم نے  
 درگاہ رحمت الہیہ میں عرض کی کہ اے خدا! میں تیرے لادہ جاتا ہوں، میرے بعد میرا کوئی وارث  
 جو میری نسل سے ہو نہیں ہے، میرا خاں زاد ایماذر، دشمنی جو میرے مگر کا خاں زاد ہے میرا وارث ہو گا؟  
 قرین عقل نہیں کہ ایک ذکر یا غلام نے جو دشمنی کھلاتا تھا دشمن کو آباد کیا ہو، مگر آیات سے واضح ہوتا ہے کہ  
 ایماذر کی زاد بوم دشمن تھی اور حضرت ابراہیم کے وقت میں مشن ایک شہر تھا۔

ایک اور روایت اس طرح ہے کہ سکندر اعظم کے غلام باجریل نے جس کا نام دشمن تھا اس شہر کو  
 آباد کیا۔ یہ بھی غلط ہے، سکندر کے زمانہ میں دشمن آباد اور شہر تھا اس کا لغز فاطمہ بنیام کی مفتوحہ ملک  
 کی نصرت میں دشمن کا نام بھی ہے، خود سکندر یا اس کا غلام اسکا بانی کس طرح ہو سکتا ہے جو شیخ سے  
 تقریباً سارے چالیسویں شیر دنیا میں گذر رہے، حالانکہ دشمن حضرت ابراہیم کے وقت بھی موجود تھا۔  
 بعض احوال کے مطابق اسکا بانی دشمن بن مرد حضرت ابراہیم کا ہم عصر تھا اور بعض مؤرخین کہتے  
 ہیں کہ دیشاق بن کنعان نے آباد کیا اور بعض کا تعلق اس امر پر ہے کہ حیدرون بن عاد بن ارم بسایا،  
 مؤرخ لاکر دواوال میں سے اگر ایک صحیح ہو تو عجیب نہیں، بہر حال ان روایتوں اور مختلف حکایتوں سے  
 نیا پتہ ملتا ہے کہ دشمن قدیم ایلام سے آباد اور سرسبز شہر مشہور رہا ہے۔ اور چونکہ قدیم زمانہ کے صحیح صحیح  
 حالات تاریخی میں ہیں اس لئے معلوم نہیں کہ کس شخص نے اسے بسایا۔

دشمن شام کے شہروں میں سے مشہور ہے اور قدیم اس کے لئے جس جگہ کو خطاب کیا ہو  
 وہ انسانی آبادی اور تمدن کو ہر ایک زمانہ میں ترقی پتی رہی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابتدائی تمدن  
 کی بنیاد غالباً شام میں دشمن سے شرح ہوئی ہے اور دشمن شام کے ابتدائی شہروں میں سے ہے  
 اس لئے کہ یہ قریب نہیں کہ حضرت نوح کی اولاد میں سے کوئی اس کا بانی ہو۔ آدم بن سلام بن نوح کی اولاد  
 ت ارمی کہلاتی ہے جس نے مدحک جو ارم کی اولاد ہے آباد کئے۔ ارم کی یادگار ہیں، مثلاً ارم نہر  
 تہ قلندر میں آباد ہو، مدحک کے درمیان ہے جسے ہم دقاہ کہتے ہیں۔ ارم نہر ارم حلق کا قدیم نام

اور پیدائش بابت آیت لا اودعی علیہ امر و مشق تو ریت کے مطالع سے معلوم ہوتا ہے کہ "اور ایوں" نے  
اس منور میں کوا باو کیا تھا جو کہ طویر کے جنس کے شروع ہو کہ مشق اور بکیر و دم تک مشرقی جانب جیل و جلد  
کے پانچھار یہ تک پہنچتی ہوئی تھی اس میں مختلف قطعات مختلف اہول سے مشور میں جو نہایت سرسبز  
اور شاہاب میں وہی معلوم ہوتا ہے کہ مشق بکیر کسی شخص کا نام تھا تو وہ نام بن سام کی اہلاد میں سے تھا  
اس لئے قرین قیاس یہی ہے کہ مشق کی بنیاد و دم کی اہلاد لئے مکی اور قلنا اس کے بانی کا نام "و مشق" و  
ہے جو دم کی نسل سے تھا۔

دیکھیں کہ کئی مشق کی خدمت کا ہمہ نہیں ہو سکتا اور کسی شہر کی تاریخ ایسے عظیم شان و مقام  
کو تکرار پیش نہیں کر سکتی جیسے کہ مشق کر سکتا ہے۔ معلوم نہیں کتنی دفعہ شہر دار السلطنت کا اور کس قدر وسیع  
علاقوں پر حکومت کرنا۔ کیونکہ اسکی بنیاد اور عروج تو دینی زمانہ سے بھی کئی سو برس پیشتر چلا چکا ہے سو  
پچاس برس تو اس پر آرا میں کا دور دورہ تھا۔ معلوم نہیں کہ اس سے پیشتر اسکی کیا کیفیت تھی۔ بابل اہلاد اس  
کا قبضہ چار سو ستتر برس تک رہا۔ دو سو اٹھالیس برس تک یہاں کا قبضہ رہا ہے نہایت سو برس تک  
رومی شہنشاہت کا ایک صوبہ تھا۔ سو سال تک بنو امیہ اور بنو عباسیہ کا یہ صوبہ رہا۔ اور دورہ رہا اس  
تغیر و تبدل کے ساتھ کئی ایک غیر ایرانی و سلاوی بلائیں نازل ہوتی تھیں۔ بہت دفعہ مشق تباہ ہوا مگر اب  
بھی موجود ہے جیسے کہ شروع میں تھا۔ ابتدائی حالات کو مگر یہی ہیں تھے۔ لیکن مگر پائے جتنا نام کے گیلہ تباہ  
جو پیدائش کے متعلق ہیں۔ چھوڑ دیئے جائیں تو دنیا میں کوئی ایسا واقعہ نہیں ہوا جسکی خبر مشق کو نہ ہو۔ و مشق  
ہر ایک نام میں سرسبز آباد شہر موجود تھا۔ اور اب بھی دیکھا جاتا ہے۔ ہر ایک سو برس جو دار السلطنت  
کی تاریخ گشتا ہے و مشق کا ہر درہ کہہ کر کہے۔ دونوں مہینوں اور سالوں کا کیا کہے کہ مشق کی خدمت  
کا شمار سلطنت کی عمر اور مختلف زمانوں کی ابتدا و اختتام کے ساتھ کیا چاہئے۔ سلطنت جو اس کے سامنے  
عروج و زوال کے تمام مراتب طے کر چکیں اور نالے جو قدیم الامام سے اس پر گذر رہے ہیں۔ بعد تک  
تیسری تھیں۔ بابل۔ نینوا۔ تدمر۔ یہ مسلم عہد کی بنیادیں اس کے سامنے دیکھی گئیں۔ ان کی شان  
و شوکت اور تباہی اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھی یہ تمام عظیم الشان سلطنتیں اس کے مقابلہ میں کل  
کے بچے ہیں۔ اس نے ان برافضات کو شہر اور شہر سے دار السلطنت بننے دیکھا اور فرخندہ و دم کا  
آستانہ انہیں مقامات میں پایا۔ اسراطیلوں کو شام میں داخل ہونے اور فرات و دم کی اہل ملکوں کو سحر کرتے ہوئے

دیکھا اور دیکھتے دیکھتے اسرائیلی تباہ ہو گئے۔ اہل بابل غنیمت اور غنائم کے لئے شکر گشتی کی۔ اویس کے بعد دیگر  
برباد ہوتے گئے۔ یونانی اور رومیوں نے خلیج لبنان شہنشاہتیں قائم کیں جو رفتہ رفتہ معدوم ہو گئیں مگر  
دشوق اسی طرح موجود ہے اور خدا جانے اس کی کتنی سلطنتیں باقی ہیں۔ مختصر یہ کہ ایک ہی شہر  
جو اب دلہن ہے آج تک تمام واقعات کا شاہد ہے۔

قدیم زمانہ میں دشوق اسی سلطنت کی ایک شاخ کا پایہ تخت تھا اور ابتداء سے شام میں رہنے لگا  
شہر تھا۔ گوہ لبنان کے مابین میں واقع ہے اور پہاڑوں سے اُسے ہر طرف سے گھیرا ہوا ہے۔ دشوق ایک  
مختصر مقام پر سرسبز اور زرخیز میدان میں آباد ہے۔ ایک دنیا جیسے قدیم زمانہ میں شہر آباد رہا کرتے تھے  
دوستانہ میں دشوق کو سیراب کرتا ہے، اسی کا نام آباد اور فرشتے ہے جو قدرت میں دو دشوق نہروں کے  
نام سے مشہور ہیں۔ اس دنیا کے کسی ایک چھوٹی بڑی نہر میں کاٹ کر شہر کے مختلف حصوں میں پانی  
جانا تھا۔ اس کا سرچشمہ گوہ لبنان تھا۔ حضرت ابراہیم کے زمانہ سے داؤد کے عہد تک قدرت میں دشوق کا  
کچھ ذکر نہیں۔ حضرت داؤد نے اسے شہر کیا اور اس جگہ بنی اسرائیل کی ایک چھوٹی قائم کی۔ زکریا  
بابا حضرت یسوعا کے عہد میں دشوق پر اسرائیلی مفسور ملک میں شہر ہوتا تھا۔ لیکن اچکے آنری پیام  
سلطنت میں بغاوتیں اور شورشوں نے اسرائیلی بادشاہت کے اجزاء کو پریشان کر دیا۔ دشوق کو چھ گزشتہ  
آئندہ مائل کرنے کا موقع مل گیا۔ اور ایک شخص تہذیب نامی نے دشوق میں بنادت کی اور باستانی اسرائیلی  
حکومت کے آثار کو بحال کر لی۔ تہذیب دشوق کا پہلا جو تختہ بادشاہ ہوا۔ وہ اہل تہذیب نے اجاڑا اور دیو شاہ  
کے اس کا نام تھا۔ جب داؤد نے اورم پر حملہ کیا تو تہذیب اسرائیلیوں کے ساتھ آگیا۔ اس وقت ادوی  
بادشاہ کا لڑکا۔ ہر دوزخ کچھ جانا تھا۔ کہ ساتھ لے کر مصر کی طرف بھاگ گیا۔ مصر والوں نے اس کی تعلیم اور  
تربیت میں مبلغ ایک عجب داؤد وفات پانگے تو ہر دوزخ نے اسرائیلی سلطنت کی بد نظمی سے فائدہ اٹھایا  
اور مصری فوج کے ساتھ اپنے باپائی ملک پر قابض ہو گیا۔ تہذیب کو داؤد نے دشوق میں ایک دست فوج کا  
سرور مقرر کر دیا تھا۔ اس پر آشوب زمانہ میں وہ بھی خاموش نہ رہا اور اورادھر سے فوج فراہم کر کے دشوق کا  
خود مختار بادشاہ بن گیا۔ اس سلطنت بابل آیت ۲۳ حضرت یسوعا کی وفات پر کسی ایک پھوٹا سلطنت  
کھڑے ہو گئے۔ اور سلطنت میں بدانی اور بد نظمی کے دواغ غیبت رہے۔ آخر یہ عالیشان سلطنت و حصوں  
میں تقسیم ہو گئی جو یہود اور اسسٹیل کے نام سے مشہور ہے۔ سلطنت یہود کا پایہ تخت یہودس

اور اسماعیل کا دار السلطنت سامریہ قرار پایا، وہاں حریف سلطنتیں ایک دوسرے کے مقابل کئی ایک  
دفعہ معرکہ آرا ہوئیں۔ اور ان لڑائیوں میں دمشق نے بہت کچھ حدیلائے احساس طرح اپنی طاقت کو روز افزون  
ترقی دیا، تا کہ آخر شاہ اسماعیل یہ تمام لئے اسے سخر کر لیا۔ ۲۰ سلاطین بدرجہ اعلیٰ تھے، لیکن یہ تمام  
کی وفات پر دمشق پھر زندہ ہو گیا۔

اس وقت شام میں یہود اور اسرائیل کی خانہ جنگیوں سے بنی اسرائیل بدوہندوں کے لئے ہمسایہ  
قوموں اور طاقتوں کو عروج پر لے رہا تھا۔ دمشق میں اس وقت تینوں حکمران تھے۔ اور شاہ اور کم کھانا تھا۔ اور  
شاہ یہود اور آخرین یونان تھا۔ اور شاہ اسماعیل فتح بن بدیاہ تھا۔ فتح اور فینین نے آخر کے برخلاف  
سازش کی۔ اور متفقہ طاقت کے ساتھ یہود اور فتح کی شہر کی شاہ یہود اور فتح کی شہر کی شاہ یہود اور فتح کی شہر کی  
کے بعد منت گھر گیا۔ دمشق نے ہر طرف سے قتل و غارت کا ہاند گرم کیا ہوا تھا۔ فینین نے قتل و غارت کو بھر پور  
سفر کے ارامی حد میں شامل کر دیا، اس وقت اگر چہ یسایہ نبی نے شاہ یہود اور کو بہت کچھ قتل و  
مگر بادشاہ کو شخصی کی کوئی راہ نظر نہ آئی، آخر اس کے بادشاہ تغاث پلاسر سے امداد طلب کی، اور کھانا  
سیریاک میں تیرا خادم اور تیرا بیٹا ہوا۔ شاہ اور شاہ اسماعیل کے ماتھے سے جو چھ پرچہ آئے ہیں  
رائی دئے (۲ سلاطین باقی) اور شاہ اس کی خدمت میں سونا چاندی جو جادات کا ہوں اور شاہ تیرا  
میں جسے تغاث نے زندہ بھیجا، تغاث پلاسر شاہ یہود اور کی امداد کو اٹھا اور دمشق کا محاصرہ ملا۔ رضین جہاں میں رہا  
گیا اور دمشق فتح ہو گیا، تغاث پلاسر نے لوگوں کو اس کے قہر کی طرف بھیجا اور اسے جنگی دمشق میں  
ایک دربار منعقد کیا، شاہ یہود اور بھی دمشق میں حاضر ہوا، اور اطاعت کا اظہار کیا، اس وقت جو کچھ شہر دمشق  
کا نقشہ تھا، قابل ذکر ہے، شاہ یہود اور ایک دن شہر کی سیر کر رہا تھا کہ اس کا گداز ایک مسجد پر ہوا۔  
رضیع عمارت اور نقش و نگار کی خوبوں نے ایسا گریہ کر دیا، اور وہ غل جہاں تو فوج پر نظر پڑی، ایک نقشہ  
تیار کر دیا۔ اور اوریا کاہن کے پاس بھیجا کہ اسی قسم کا مذبح یہود میں تعمیر کیا جائے۔  
یسایہ نبی کی کتاب میں دمشق اور اس کی تباہی کا تذکرہ ہے، یہاں بیان ہو چکا ہے، یسایہ نبی شاہ  
یہود اور آخر کے عہد میں تبلیغ کا کام کر رہے تھے، دمشق کے مطلق جو کچھ ان کی کتاب میں لکھا ہے۔  
اسے دمشق کی بربادی کے متعلق پیش گوئی کہ دیا اس کی تباہی پر تو سمجھو، یہ حال دمشق کے عام حالات کا  
نقشہ ہے، اس وقت جو کچھ اس شہر کی صورت تھی وہ یسایہ نبی نے اس طرح بیان کی ہے۔

”دیکھو بھائیوں غراب ہو جائے گا کہ شہر نہ رہے گا۔ وہ ایسا ٹوٹ جائے گا کہ دھیر بے گناہ عمارت کی بستیوں خالی ہو جائیں گی۔ اور گھٹوں کی چراگاہیں ہونگی۔ گتے مٹا دیجئے اور کوئی مان کے ڈھانے کو بھی دھلا نہ ہوگا۔ اور فراخ کام مضبوط شہر نابود ہوگا۔ دمشق اور بانی آرام سے سلطنت جاتی رہے گی۔ یہ عرب افواج فرما رہے کہ جو محل بنی اسرائیل کی شوکت کا بھارت ہے۔ یہی ان کا حال ہو گا۔ اس رند ایسا ہو گا کہ عقیوب کی حشمت گھٹ جائے گی۔ اور اس کا موٹا تازہ بدن دھلا ہو گا۔ ایسا ہو گا جیسا کوئی کھیت کاٹنے والا کھڑے کھیت کاٹ کر خراج کرے۔ اور اپنے ہاتھ سے خوشوں کو لوٹے۔ اور ایسا ہو گا جیسا کوئی رعایوں کی راہی میں خوشہ چستی کرے۔ کیونکہ اس میں چھپنے کے لئے خود سے پھل باقی رہیں گے۔ بعیت گزرتی توں کے درخت میں ہوتے ہیں جب وہ دھلا یا مادے تو تین دہائی ہو چکی۔ چار پانچ ایک پھل پھل پھل ہوتی شاخ پر گتے ہیں۔ بعد ازاں اسرائیل کا خدا فرماتا ہے۔ اے رند انسان اپنے خالق کی طرف نظر کر کے گا۔ اور اس کی آنکھیں اسرائیل کے قدس کی طرف توجہ کر لگیں گی۔ اور وہ نہ جوں پر اپنے ہاتھ کے کام پر نظر نہ کرے گا۔ اسے ہو گا اس پر جسے اسکی انگلیوں نے بنایا۔ کیا سیرت اور کیا بت کسی پر توجہ نہ ہوگی اور اس دلہاس کے مضبوط شراباڑے ہوئے بن کی مانند ہوں گے۔ اور اس شلخی کی مانند جو سب سے اوپر ہے جیسا سب کچل کے سامنے سے انہوں نے چھوڑا ہے۔ اور وہاں دیرانی ہوگی۔ یاس لئے کہ تو نے اپنے نہت دینے والے خدا کو دھوکا دیا۔ اور اپنی توانائی کی چٹان کو یاد نہ کیا۔ تو خوب صورت پودے لگا کر گا۔ اور اجنبی اس میں بیڑی جمائے گا۔ جیسا کہ تو اسے لگائے تو اس کے گرد احاطہ بھی نہ ہوگا۔ اور سب کو پہلے پر اس کا حال دیکھ کر دیکھ کر کہتے ہیں۔ دن جاتا رہے گا۔“

”وہ ایشیاء قریبوں کا ہنگامہ رہا ہو رہا ہے۔ اور وہ سند کے طلاطم کی مانند شور مچاتی ہیں۔ اور اتریں کا خوف ہو رہا ہے۔ وہ بڑے پانیوں کی مانند غوغا کرتی ہیں۔ یہاں تک کہ پانیوں کے ریلے کی مانند شور کر لگی۔ پر وہ انہیں ڈانٹے گا۔ اور وہ دریاں گھاٹ جائے گی۔ اور خس و خاشاک کی طرح جھیلوں کے اوپر اڑھسی سے اڑتا پھرتا ہے۔ یاس پتہ کی طرح جو گہرا میں گھومتا ہے۔ مادی مادی پھر لگی۔ اور دیکھو شام کے وقت تک یہ تو عجیب ہے۔ صبح ہونے سے پیشتر وہ نابود ہیں۔ وہ جو حکو فارت کرتے ہیں۔ یہ اس کا جتن ہے۔ اور وہ جو ہم کو لڑتے ہیں۔ یہ اللہ کا بھڑہ ہے۔“

”یہ ہے اور پھر پھر لڑتے ہوئے بنگلوں کی سرزمین جو کوش کی ندیوں کے پرے ہے۔ اور وہ ایک ماہ سے

برہم کے ناول میں پانیوں پر ایلچوں کو بھیجتی ہے اور کہتی ہے کہ اسے تیز رفتار ایلچوں اس گروہ کے پاس  
جاذبہ زہد اور صاحب ہمت ہے، اور اس قوم کے پاس جواب تک نہیں ہے۔ یہی قوم جو بدست  
اور فقیہ ہے جسکی زمین ندیوں سے منقسم ہوئی۔ اسے جہان کے سلسلے باشندہ جاذبہ زمین کے رہنے والے  
میں وقت کہ پہاڑوں پر چھٹا کر کیا جاتے، تم دیکھو اور جس وقت کہ نہ سگھا چھٹا جائے تم سو کہ  
خداوند نے مجھ سے یوں فرمایا ہے کہ میں مقررہ کن میں چپ چاپ بیٹھوں گا۔ اور نگاہ کرتا رہوں گا، اس  
شدید گرمی کی مانند جو کئی دوسرے کے وقت پڑتی ہے۔ اور اس شہم نیز بادل کیلئے جو وہ کی گئی میں جو ہے کہ  
نسل سے پیشتر جس وقت کی کل چکی اور پھول کی جگہ اٹھ گئے۔ جو کچھ پر میں اس وقت وہ ٹھنڈوں کو منہ سے  
سے کاٹ ڈالا گیا۔ اور کہ نہیں کو کاٹ کر جدا کرے گا۔ اور وہ پہاڑ کے کٹاری پر بندل اور دیکھ کے خوشی مندوں  
کے لئے پڑی رہیگی اور شکایتی پرندے گرمی کے موسم میں ان پر لٹیں گے۔

اس وقت اس قوم کی طرف جاذبہ زہد اور صاحب ہمت ہے اس گروہ کی طرف جاذبہ زہد اور صاحب ہمت ہے  
اس قوم کی جانب جو بدست و فقیہ ہے جسکی زمین ندیوں سے منقسم ہوئی ایک بدست و فقیہ کو لایا  
کے نام کے مکان پر جو کہ مہیوں سے پھنچا یا جائے گا۔

پیش گوئی کے رنگ تشبیہ اور استعارات کے پیرایوں میں بشریہ پر جو کچھ خود غائی کی گئی ہے اس سے  
کم از کم متاثر ہو رہا ہے کیونکہ نبی کے زمانہ میں اپنی ہی سے قریب ترین مسند پر پیشتر بلکہ مضبوط  
تھا جسکی سنگین یادیں ہل شہر کی حلاوتوں کے برخلاف مخالفت کرتی تھیں۔ اسکی سرسبز شاہدات میں  
نہیں رہتی تھیں۔ اسکی خوشامی انداز غامبی ضرب الشل تھی۔ اسکی طاقت زبردست تھی۔ اور اسکی تعلقات  
مختلف سلطنتوں سے تھے۔ لیکن انقلاب زمانہ کا اثر ان پر بھی جلد و چشم بردہ گرا ہے بھی لگ گئی اور ایک  
زمانہ میں یہ ایک ابراہام شہر تھا جہاں حضرت اسلم نے عایشہ اور فضیلہ وغیرہ عورتیں باقی تھیں۔  
وہاں جو زندہ دل اور پر عمل رہے ہیں۔

فانیہ غریبی شاہ صلیب نے عشق میں پیکلی، لیکن شہر کے عشق کو عیا شہر نہ یا تھا اس کا دل  
منور ہستی سے شہر جانا بلکہ عیا معلوم ہو رہا ہے نہ کہ رہنے لے وہ وسیع و فحول کو کاف کنی پر لگانے کے  
لئے باجوان شہر کے اسباب فراہم کئے تھے۔ لیکن کہ عشق چھوٹی اصل حالت پر آگیا، اگرچہ شاہ احمد شہنشاہ  
آگیا، اور اہل عشق بحالت اسیرانہ وطن ہوئے، اگرچہ عامہ کے وقت شہر کو بہت نقصان پہنچا، گو

دشمن اسی طرح آج بھی ہے جس طرح ابتداء میں تھا۔ اور اس کے دشمن یکے بعد دیگرے تباہ و برباد ہو گئے۔  
 نہ یہود اور مسلمان ہی اور نہ اسرائیل کی نہ دنیا کا نشان باقی ہے اور نہ بابل کے آثار ملتے ہیں۔  
 لیکن دشمن اسی طرح قائم ہے۔

۱۔ دشمن کہنا مغربِ مشرق ہے، کسرتِ عدالتِ انِ سلطنتوں کے عروج اور نزول کا شاہد کوئی شہر کی  
 قدامت سے اسکی شہرت، کاملاً باقی نہیں رہ سکتا، آری یہوں نے اسے بسایا، اسرائیلیوں نے اس پر حملے کے  
 حراقیوں یعنی اہلِ نبیو، اور بابل نے اسکی تباہی پر کربا مذہبی، مسیح سے قریباً اس سے چار سو برس پیشتر  
 سکندریہ کے حکم سے مسمار کیا، کچھ عرصہ دنیا میں اور کچھ مدت یہ انہوں کا دور دورہ رہا، ساٹھ برس  
 قبل از مسیح یہی منظم منظم سے ختم کیا، اور خلافتِ اسلامی کے آغاز تک رومیوں کے قبضہ میں رہا۔  
 دنیا کی پرانی فطرتِ نشانِ سلطنتوں کی تباہی میں دشمن کا ذکر موجود ہے، اور ہر ایک نے ان میں دشمن  
 کی فہرت اور اسکی ثروت کا حمانِ عالم کو اپنی طرف کشش کرتی رہی ہیں۔

پیشتر اس کے کہ ہم دشمن کے متعلق صرف دعا کا اظہار کریں سنا سب معلوم ہو تا ہے کہ کتبِ مقدس میں کچھ  
 اسکی نسبت لکھ کر بیان کر دیں۔

حضرت یسوع کے زمانہ میں بنی اسرائیل اور دیگر شاہی اقوام رومیوں کے محکوم تھے، اگرچہ حضرت عیسیٰ  
 نے دشمن میں اقامت اختیار نہیں کی۔ مگر وہ بزرگ جس نے مسیح کو دیارِ یرون میں غوطہ دیا اور جس کے  
 اذیت سے انھوں نے اطمینان پایا یعنی دشمن میں یہی خیزر سوتے ہیں۔ اور وہ شخص جو حقیقت موجودہ  
 کیساتھ کسی کا باگنی ہے یعنی پولوس رسل نے اسی شہر میں کارا اے نمایاں کئے۔

شائل جس کا مندرجہ نام پولوس ہے رومی تھا، اور اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ یہودیوں کا سخت  
 دشمن تھا، اور یہودیوں سے اسے طبی نفرت تھی، مفسرینِ بائبل نے غلط فہمی یا بعض جو بات کے باعث  
 پولوس کو فاضل یہودی نسل ثابت کرنے کی کوشش کی ہے مگر خود رسولوں کے اعمال، اس کے برخلاف  
 شہادت دیتے ہیں۔ پولوس یہودی تھا۔ یا نہی اور یہودیوں کا دشمن تھا اور یہ وہ علم میں غریب حادیوں  
 بے کس یہودیوں کو تیار کرتا تھا، آخر دشمن میں اس بارود سے تاکہ اس جگہ یہودیوں کے جتنے کو توڑ دے  
 مگر قبلِ صحتِ حال، خداوند کا فراموش چکا اور وہ ماہِ راست پر آگیا اور مرنے والے کے سچے کام پھر رہا  
 جا مشیتِ نمبر۔ پولوس رسل کا ذکر بائبل چار بائبل میں کچھ بھی نہیں، بائبل میں ہر ایک سرگزشت

دشمن میں یہودی جہاد خانوں کا ذکر ہے بالخصوص کیا گیا ہے۔ پولوس اس امر کا خواندہ تھا کہ یہودیوں کو سناٹے کے لئے ان جہاد خانوں سے سناٹہ لگ جائے۔ چنانچہ یہود سلم سے دشمن تک سرگرمی سے سفر کیا۔ آفتاب غنیمت لگا ہوں سے اسکی مدد و صوب کی طرف دیکھ رہا تھا۔ قیام وہ دشمن کے نزدیک ہوتا تو زمین پر گر پڑا۔ لگ اس کا ہاتھ پکڑ کر دشمن میں لائے کہ اور وہ تین دن تک نہ دیکھ سکا اور کہلا کر پیا۔ بظاہر تو یہی معلوم ہو کہ ہے کہ یہ سلم میں مبتلا تھا۔ اگر خدا کا نذر اسلحہ سے اس پر چکا ہو تو قیام نہیں کیونکہ آفتاب کی حرارت اور دشمنی کا اثر کچھ کم نہیں ہوتا۔

مفصل کہی ہے یہ خصوصیت خود پولوس رسول نہیں کہ اور یہ بھی معلوم نہیں کہ احوال کا مصنف کون ہے۔ سنترین نایجل نے بعض قرائن سے قیاس کیا ہے کہ یہ بھی حضرت یوحنا کی تصنیف ہے۔ پولوس اصل یہودی تھا۔ احوال باب ۱۱ آیت ۲۲ میں پولوس کی گرفتاری کا اس طرح ذکر کیا گیا ہے لیکہ پولوس لوگوں کو اپنے تبدیل مذہب کے متعلق اپنی سرگزشت سنا رہا تھا کہ کس طرح ابتدا میں یہی طریق واد کو میں نے سستیا قید کیا۔ مراد والا لکڑی سیغ حاری کو قتل کر دیا۔ اور کس طرح دشمن کے قریب پہنچا خدا کا نذر چکا اور مراد است پر اور قیام کے ہاتھ سے صلیب پر پایا۔ اور کس طرح یسوع مسیح یہ سلم میں بھیجے گئے۔ اور کس طرح اس کے قریب سے قیام میں تیری گدھی قبول نہ کر گئے۔ پولوس اس طرح یہی جہاد خانہ کہ کہ رہا تھا کہ لوگوں نے نماز جتنے مکان کے ایسے شخص کو زمین پر سے فنا کر دے لیکہ اسکا زندہ رہنا مناسب نہیں۔ چٹن کے سر پہ تلخ لہاں کو پکڑ کر مکہ دیکھتے تھے قلعہ میں لے جاؤ اور کھڑے مار کر اس کا انکار دیکھ لے سلم ہو کہ کس جہاد کے اس کی مخالفت میں دیکھ چلا تے ہیں۔ پولوس نے صوبہ دار کو لکھا کہ کیا تمہیں وہاں ہے لیکہ یہودی کو کدے سے مارو اور وہ بھی قصور ثابت کیے بغیر صوبہ دار یہ سن کر چٹن کے سروا کے پاس گیا۔ لکھا کہ تو کیا اگر تمہارے یہودی آدمی ہے۔ چٹن کے سروا نے پولوس سے پوچھا کہ کیا تو وہی ہے؟

پولوس ہاں۔

سروا تمہیں نے تو بڑی تم دیکر وہی جو نے کار نبہ حال کیا ہے؟

پولوس میں تو یہ پاداشی رہی ہوں؟

چٹن کا سروا دیکھا کہ اس کو میں نے باوجود یہودی ہے اس بیان سے تو یہی کچھ ظاہر ہو رہا ہے کہ پولوس وہی تھا۔ مگر وہ کس طرح مختلف مقامات پر مختلف حسب نسب ظاہر کیا ہے۔ لکھ تو اسے صریح جہاد تھا۔

پولس داس صیبت میں مبتلا تھا مگر دشت میں ایک درخت اختیار کیا نامی شارب مستقیم میں ہوتا تھا اس کے ماتھے سے آخر شنبائی اس کے بعد پولس عیسائی ہو گیا اور یہودیوں سے اس کے اردو لفظ کی اصلاح کی مگر اس تازیانہ کا حال کھل گیا مگر یہودی جو پولس کو قتل کرنا چاہتے تھے مات دلت دھڑول پر لگے نہ بستے تھے مگر عیسائیوں نے اسے ایک ٹوکرا میں بٹھایا اور دیوار شہر سے لٹکا کر مار دیا !

راہنما باب ۱۲ آیت ۱۴۰ اور خود ایک جگہ اپنے کتاب کو یہودی کتاب ہے (باب ۱۲ آیت ۱۳) جاری رہے میں یہودیوں سے غلط فہمی سے بچتے تھے اور چونکہ اس سے یہودیوں کا مذہب اختیار کر لیا تھا اس لئے یہودیوں کے حقوق بھی حاصل کرنے تھے مگر وہ یہی نہ تھا حضرت بنیامین نے اس سے پولس کو یہودی ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر اس کے ایمان میں کوئی شک نہ رہا ہے اور نہ ایک ایسے شخص کے عقل کی نسبت بہت کچھ کہا جاسکتا ہے جو حکمران قوم کا ایک فرد تھا مسیح اللہ ان کے حواریوں پر نبوت کا نظام تھا اور وہ ان قوم میں مکتبی تھے کہ مسیح یہودیوں کا بادشاہ بننا چاہتا ہے یہودیوں کو وہی تیر حکومت سے آزاد کرانے کی کوشش کرتے ہیں اس لئے اس جہالت کو فرقہ پرہیزی کے ذریعہ ذکر کرنے کے لئے یہ عجیب عمل میں لائی گئی یہاں مقابل خود ہے کہ پولس کسی مسیح کو زندگی میں نہیں ملا اور کبھی آپ کے فیض صیبت سے مستفید نہیں ہوا اور اس لئے پہلی بار انجیلوں میں اس کا ذکر نہ کیا گیا صرف اعمال میں جس کے مصنف کا نام بھی معلوم نہیں اس کے تبار کے متعلق جس پر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پولس کسی جاری سے بھی نہیں ملا یا اس کا نام اس کے مذہب کے ساتھ اس کے ساتھ انہی حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسائیت عیسائیوں کی رچ گئی کے رہے تھا اس لئے اس کے یہ اعمال جو باہر پر کچھ شک ہو سکتا ہے اسکی مزید تائید مذکور بالا واقعات سے بھی ہوتی ہے اس لئے عیسائیت میں ایسی باتوں کو رد کیا دیا جو مسیح مسیح کے فعل فعل کے خلاف ہے مثلاً مذہب کی رسم کا نسخ کیا ! ملائکہ خود مسیح مبعوث تھے اور مرنے کے بعد ان کے پیروں نے ان کے پیروں کو دھت نہ رہی مگر یہ مسیح نے اپنے حواریوں کو اس سے منع کر دیا تھا !

اس میں کچھ شک نہیں کہ جہاں عیسائیت کی بنیاد پولس رسول نے رکھی اور ہم یحییٰ کرتے ہیں کہ اہل کار وہ ہیں جس کے جاری شامل تھے یہ بھی ممکن ہے کہ پولس ایک مذہبی پیشوا بننا چاہتا تھا اس لئے اس نے بہت کچھ شریفین خراج سے کام لیا یہ حال پولس نے گورنگامی سے نکل کر ایسی شہرت حاصل کی جو اس خاص انجیل کو غیب ہوتی ہے ۴۷

احمال میں دوش کے عبادت خانوں اور شیعہ ستیقیم اور شیعہ کے دروازوں اور دیوار کا ذکر بھلا کیا  
 کیا ہے جن کے متعلق ہم اپنے فصل میں فصل حالات کیس گئے  
 کتب مختصر میں جو کچھ دوش کے متعلق لکھا ہے ہم نے باختصار بیان کر دیا اب ہم اس میں آگئے  
 ہیں جو موجودہ زمانہ کا غائب ہے یعنی تاریکی کے انداز کے اختتام پر پہنچ گئے ہیں۔ اس وقت عرب میں  
 نہ یہ جاہلیت کے بعد بدعت کا اور دور تھا، نہ ہجرت کے تواریخ اسلام کو شروع کیا تھا، اس وقت دوش کے  
 مستقل حالات کا یہ تھا ہے، اس سے پیشتر دوش کی سرگزشت دوش کی تواریخ کا یہ پہلا سچا بیان ہے۔

## دور اول

### دوش کا پہلا محاصرہ

دوسری سلطنت جسکی حکومت کا آغاز اٹلی سے ہوا۔ اور جسکی ریشائی عیاشیوں حالت سکندراعظم کی  
 فتوحات پر تعمیر ہوئی۔ اس وقت درصوں میں تقسیم تھی یورپ پر وہی پانادورالسلطنت قائم حکومت کرتا  
 تھا، مگر چ تو یہ ہے کہ اہل شان و شوکت کا زمانہ ہو چکا تھا، یہ چراغ سحر کی کوئی دم کا جھان تھا، اور  
 تھوڑے عرصہ کے بعد کل ہو گیا۔ ایشیا اور افریقہ پر قسطنطنیہ حکمران تھا، اسکی مستقل تواریخ اور عروج و زوال  
 کی داستان بہت طویل ہے، اس وقت قسطنطنیہ کے تحت پر قیاس جسے عربی "قزل" کہتے  
 ہیں تھیں تھا، اس سے پیشتر نوکس شہنشاہ تھا، "ہر قزل" نے نوکس کو تخت توج سے رونق کے قتل کیا، اور  
 وسیع شہنشاہت کا ملک بن بیٹھا، اس کا باپ افریقہ کا گورنر تھا۔ نوکس سے نام نہان تھے۔ اور  
 "ہر قزل" کے باپ کو روکیا تھا، مگر بعد نصف عمری صندور تھا، اس نے یہ کام جو باپ سے نہ ہو سکا بیٹے نے کیا  
 اور عوام الناس نے ہر قزل کی حکومت کو خوشی خوشی قبول کیا، "ہر قزل" جو افریقہ سے آیا تھا، نہایت آسانی سے  
 تخت توج منصب کر لیا۔

کسری نوکس قتل کا دست تھا، اب گدارا کر سکتا تھا، کہ ایک دست قتل ہو اور وہ چکا بیٹھا ہے  
 انتقام کے جوش سے اٹھا، اسی بار فرات کو عبور کر کے شام میں داخل ہوا، تمام مشہور شہر بھیجے بعد وگو  
 یہ میر و قہر سب کر لئے، تباہی ابدی بادشاہ کا کپ غوطہ دوش تھا، جسکی نسبت گین لکھتا ہے کہ

روح نژادادی ہوش میں ہر ایک نمانہ میں شاہی شہر دہلی کا باعث رہا ہے کہ یہ گوشہ مافیت ابھی  
 ایک نئی دور میں کی نظر نہیں پڑتا، لیکن خسرو نے کہ لبنان پر چڑھنے سے پیشتر اور شام کے سامان  
 حاکم کے سے پہلے اسی جنت نظیر مقام پر قیام کیا ہوا تھا۔

اس وقت ہر قل کو سنت مصیبت کا سامنا تھا کہ کسری نے تمام شام اور ارض فلسطین پر قبضہ کر لیا  
 اور اس کے بعد ازرقہ کل نکلیا۔ اہل کتاب کی عبادت گاہوں کو آتشکدہ بنادیا، نو ہزار عیاشی اس جنگ میں  
 آہستہ بیلین ہوئے۔ اور شام کی تمام مملکت زلزلہ میں آگئی۔ سو چاندی، مسنت و حضرت  
 کے پیش قیمت نوئے اعظم ال مسنت اور حضرت کو ایران میں لے گیا۔ اس وقت کسری کی شان و شوکت کا  
 اندازہ اس سے ہوسکتا ہے کہ نو سو سالہ شاہی شہنشاہ کی سواری کے واسطے موجود تھے۔ نیم ہزار گواہ  
 اور بارہ ہزاری کے لئے بارہ ہزار بڑے اور آٹھ ہزار چھوٹے لاش اور شاہی اسطبل میں چھ ہزار گواہ  
 صبار خاں اور باد پاشے۔ چھ ہزار حافظہ لوح و روایت پر کھڑی رہتی۔ اور بارہ ہزار غلام ہر وقت خدمت  
 میں حاضر تھے۔ تین ہزار عتیس جو ایشیا کی خوبصورتی کا آفتاب تھا کسری کے عیش و عشرت کو کھل گئی  
 تھیں۔ گنج شایگان اور باد آؤ میں زور و جواہر کے انبار لگے ہوئے تھے۔ شاہی محل کی سقف کو  
 چالیس ہفتی ستون سہارا دیتے تھے، اور چتر تیس ہزار بیشی اور زربفت کے منقش پرہے لگے  
 تھے۔ اور جس کے گنبد میں ہزار طلائی قمیضے آویزاں تھے۔ سپر کا نقشہ تھا جسکے گنبد نیل نام میں کتاب  
 و ہنر تھا اور بیشتر روشن ستارے زمین کا باعث ہیں، یہی کسری کا قصر فیض تھا۔

بتل گین اس دم جب کہ ایرانی شہنشاہ انتھائے عروج پر تھی، اور کسری اپنے شاہی محل  
 میں عیش و عشرت میں منہمک تھا۔ اور ان اسباب عشرت چرن کا تذکرہ کیا گیا ہے نظر کرنا تھا کہ جسکے  
 ایک شہر سے قاصد پیغام اسلام لیکر آیا، آتش پرست بادشاہ بھرک اٹھا اندام کو اپنے ہاتھ سے  
 پرند پرند کر دیا، جب رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کسری کی گستاخانہ حرکت کی اطلاع ہوئی، تو فرمایا  
 کہ اسی طرح اسکی سلطنت اور اس کا حال ہوگا۔

اس خونریز جنگ کے حالات میں جو دیویوں اور ایمانیوں کے درمیان ہوا، اور جہیں دیویوں کو  
 پیادہ کھنڈاؤں آگاہن لکھا ہے کہ محمد عرب میں پیچہ کہ جو دونوں حریف عظیم الشان مسلمانوں کے کنارہ پر واقع  
 رہے، دیویوں اور ایمانیوں کی باہمی خونریز جنگوں اور تباہی دیکھ کر مل ہی دل میں خوش ہوتا تھا، اور ایرانی

فتح کی خبر سنا اس نے پیشگوئی کی کہ چند سال کے بعد فتح رومی علم کی طرف رجوع کرے گی۔  
 لیکن معذور ہے کیونکہ جو کچھ ہمیں معلوم ہے وہ نہیں جانتا۔ قبلۃ الزم شاہد ہے کہ اہل کتاب کی  
 تباہی اور آتش پرست کسریٰ کی فتوحات نے رسول خدا اور عام مسلمانوں کو سخت غمگین بنا رکھا تھا۔  
 کیونکہ کفار اور مشرکین کے مقابلہ میں اہل توحید کو اہل کتاب سے علی ہمدردی تھی۔ اور کفار و یوں خوش تھے  
 کہ وہ لوگ جو محمد کے اکثر عقاید میں ہم خیال ہیں تباہ ہو رہے ہیں اس لئے لیکن کیا یہ ممکن ہے کہ محمد دل ہی  
 دل میں خوش ہو رہا تھا؟ حقیقت حال کے بالکل مخالف ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ قرآنی پیشگوئی  
 نے اس وقت مسلمانوں کو اس خوشی کا منتظر بنادیا جس کا وعدہ "قلیدروم" کے ساتھ کیا گیا تھا۔

سال ۱۱۰۰ میں خسرو پرویز شام اور دیگر ممالک کی فتوحات سے فرخ ہوا۔ شہنشاہ میں ردیوئل از سرف  
 ان ممالک پر قبضہ کیا۔ یعنی یمن، سین، میں فتح رومی علم پر لہرائی۔ یہاں تاں م جاہل کتاب کی خوشی کے  
 تھے مسلمانوں کے واسطے بھی دینی خوشی کا موجب تھی۔ کیونکہ ایک تو کفار کو رومیوں نے شکست دی۔ اور  
 دوسرے خود مسلمانوں نے بدھ کے میدان میں نمایاں فتح حاصل کی۔ اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا وعدہ بظہر  
 پورا ہوا۔

"ہرقل" نے تین مہلوں کے بعد ایرانیوں کو بچا دیکھا۔ اور پھر وہی طاقت اور شوکت حاصل کر لی  
 جو اس سے پیشتر تھی۔ اور تھوڑے عرصہ میں تمام اندونی اور بیرونی فرخشوں اور جنگوں سے بیکار ہو گیا۔  
 "ہرقل" ایرانی ہم سے خارج ہو کر یروشلم میں مقدس مقامات کی زیارت کے لئے آیا۔ اور اس جگہ بطریق  
 سے دریافت کیا کہ کیا مسیح کا جسکی میں پیرش کتابوں اور جس کا جسم کو بظاہر ایک تھے مگر درحقیقت تھیں۔  
 ارادہ بھی ایک تھا یا دو تھے۔ حجاب ملا کہ ارادہ ایک ہی تھا۔ اگرچہ یہ عجیب غریب مسئلہ سوال شہنشاہ کی  
 طبیعت کی جوت کا نتیجہ تھا۔ مگر حق تو یہ ہے کہ بقول لیکن اس وقت عیسائی دنیا نہ ہی سبائش میں اس قدر  
 انہی ہوئی تھی کہ کلیسا نے مسیحی کی تاریخ نے دیگر واقعات کو پس پشت ڈال رکھا تھا۔ مذہب عیسوی  
 مسیح کی ذات سے اس قدر وابستہ ہے کہ اگر نصاریٰ یقین کر لیں کہ عیسوی فوت ہو چکے ہیں تو یہ مذہب بھی  
 ہے۔ گو بلاس مذہب کی بنیاد حضرت مسیح کی ذات پر ہے۔ اس لئے اعمال اور پابندی حکام شریعت کی  
 طرف ان کی توجہ کبھی مبذول نہیں ہوئی۔ صرف مسیح کی ذات پر ایمان لانا نجات کا باعث ہے۔ کفار نے  
 انہیں اعمال سے مستغنی کر دیا ہے۔ اور اس لئے عیسائی دنیا کی مذہبی تحقیقات ثابت یا ملول و اٹھاؤ میں

مردود رہی ہے۔ ابتدا میں اگر چہ حاریل اور ان کے تابعین کی سادہ زندگی تقویٰ اور اطمینان قلبی میں بسر ہوئی، لیکن غیر اقام میں شاعت مذہب کے باعث عیسائی مشنریوں کو بت پرست اور مختلف ضایہ کے لوگوں سے سابقہ پڑا اور مشرکین کے لواحقین اور یوتائوں پر مسیح کو ترجیح دینے کے لئے آنحضرت کی ذات میں ایسا دھماکا ثابت کرنے کی کوشش کی گئی، جنہوں نے خود مسیح کو یوتائوں کا خدا کا پوتا، بلکہ خود خدا بنا دیا، اور آئندہ عیسائی تسلیس شرک کی صفوں سے محفوظ نہ رہیں۔ جس وقت عیسائیت شاہی مذہب ہوا، رومی اور یونانی فلاسفوں نے تثلیث کے مسئلہ میں وہ متنگانیاں کیں کہ عوام الناس نے مسیحی الوہیت کو تسلیم کر لیا، لیکن طبل و خیالات اور ملکی آب و ہوا و موسم و رواج کے امکانات نے اس شرک و وحدت نما میں نزاع عقلی و معنوی پیدا کر دیا، اور رومی و عہد دورہ کے آخری دور میں پاس برس مختلف عیسائی فرقوں کے عروج و زوال اور باہمی مقدس مذہبی جنگ میں بسر ہوئے جو خیز توڑ تھے، مگر نیا و مذہب اور عوام الناس کے عقاید کو متزلزل کر دیا، یورپ اور ایشیا اور افریقہ میں پیشوایان دین مسیحی نے ایک دوسرے کے برخلاف کفر کے فتوے صادر کئے، اور اس عرصہ میں مختلف عیسائی ممالک میں اپنے اپنے کلیسا قائم کیے جن کے عقائد ایک دوسرے سے بہت مختلف تھے۔ ابتدا میں عیسائیت کی اشاعت بنی اسرائیل کی کھولی ہوئی جھیروں میں ہوئی، یہودی جو ہوسنی شریعت بنوئی راقہ تھے کسی ایسے مسیح کے قتل نہ تھے جس کا مرتبہ انسانی درجہ سے بلند ہوتا اور نہ ان لوگوں نے مسیح کی پیروی ایسے کچھ اور سمجھ کر انتہا کی، مسیح کے جاری جو آنحضرت کو اپنا دوست، ہم وطن، پیرو و مرشد سمجھ کر بے کلف گفتگو کرتے تھے، اور اکثر اوقات مشورہ میں شریک ہوتے تھے، اور بعض اوقات اقراض بھی جا دیتے تھے، آنحضرت کو ابن آدم ہی سمجھتے تھے، اور مسیح ایسی ان کی نظروں میں اس سے زیادہ جہتے تھے، مسیح کا بچپن، رکھن، جوانی اور بتدیج و مقامات اور منزل کا بڑھنا انہیں اچھی طرح معلوم تھا، صلیب پر جسمانی اور روحانی تکالیف برداشت کرتے ہوئے اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے، آنحضرت ان کے درمیان زندہ رہے اور فوت ہوئے، ابن باؤس سے وہ انہیں صرف ایک ناہی انسان ہی سمجھ سکتے تھے، وہ مصلح قوم تھے، بدراکلی ناز سے کار بڑھنے نمایان نمود میں آئے، تو یہ انسان بالخصوص یہودیوں سے دلی ہمدردی تھی اور نیک لہی ایسے ہی ہوتے ہیں، مسیح سے پیشتر بہت ایسے شخص ہو گئے ہوئے اور ہو گئے، یہودیوں کی تنگ دلی، فریسیوں

اور کسانوں کی لایمان فروشی پر ایک انسان کی طرح زبان طعن و ملامت کو ملی۔ اور یہ تو علم کی آئینہ  
برابری پر پیش تر وقت آنسو بہائے کہ یہ تمام شہادتیں انسانیت کی دلیل ہیں۔ احمد حیدری بھی کچھ ایسی  
بڑی بات دیتی ہے کہ حضرت سے پیشتر پیغمبروں کے گھروں کے لئے سخت سے سخت عراض کا علاج کیا یا دوس  
مرضیوں کو شفا بخشی محدود کو زندہ کیا۔ جو کہ چار انسانوں کو شفا دیا۔ آتش کا ٹی میں دھن میں پڑھ سکے  
استارہ کے رنگ میں تمام ہو دی اپنے آپ کو خدا کا بیٹا بلکہ پوٹا بھنے تھے۔ ان کے رنگ  
مستی پر ہر گاروگ۔ شہید توبہ پر اولی اس خطاب کے مستحق تھے۔ اگر حضرت عیسیٰ کو یہودی جیسا تھا۔ خدا  
کا بیٹا کہتے تھے تو فی الحقیقت وہ منہوی لجاجت سے ایسا نہ بھنے تھے اور مسیح ایسے تھے۔ اتنا عتی  
اور تاملی فرقہ کے عیسائی جو ابتدا میں تھے مسیح کو انسان ہی سمجھتے تھے۔ اور پیغمبر کے زیادہ تر تہذیب

حاشیہ نمبر ۸۔ مسیح کی پیدائش کے واقعات اور عقائد کے عقائد عیسائیوں کی شہادت  
میں پیش کئے جاتے ہیں۔ اگر اس میں کچھ شک نہیں کہ پیغمبر ضرور ہوئے اور ان کے پیغمبر کے متوال ہوئے  
اور علم انسانوں کی طرح ان کی ولادت ہوئی جو سرے سے منافی الہیت ہے۔ ایسی پیدائش جو باپ کی ولادت  
کے بغیر و خلقت کا ان قدرت کو نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس سے پیشتر آدم علیہ السلام کا لہو بھی اسی طرح سے پڑا  
جو اس پیشتر کے وہ زندہ ہیں۔ کیونکہ ان کی ماں بھی نہ تھی اور تمام شہادت ملامت اور بدنامی کی کڑے سکھنے سے  
مصلحتی مدبر کی خلق ہی طرح پیدا ہو گئی ہے۔ اور ہماری رائے میں یہ شہادت اہمیت انہیں ترتیب  
انسانیت سے ہو کر ایتی ہے۔ اور عقیدہ حضرت عیسیٰ کی نسبت ایسا نہیں ہے۔ ہم انہیں انسان ہی سمجھتے ہیں  
بھتے ہیں۔ کہ یہ خدا خلق جو خود بخود پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ ثابت ہی نہ ہو جیتا ہے جو ہمارے عیسائی  
بانیوں نے انہیں کیا ہے۔ فی الحقیقت یہ خیال نا قابلیت کا ہے جسے وہ اپنی موزین ملک اور پیر  
میں نہایت ایک کہتے ہیں۔ اگر انہیں ہے کہ فی مذاہب بھی اسی غلام خیال کو پختہ کیا جائے کہ اس کے مدعا ان  
لوگوں نے انسانی شرافت کو کھار ہی نہیں۔ انسان غلطہ اللہ نے عراض ہے اور جو کچھ قرآن سے حاصل ہے  
وہ درشتوں کو بھی نصیب نہیں ہوا۔ یہ یہی دلیل ہے کہ انسان دنیا کی ہر ایک چیز و حکومت کرتا ہے اور  
ہر ایک چیز اس کے تابع فرماں ہے۔ جو نباتات و طب انسان اور درجیات روحانی ان کے عیساؤں کو علم ہوتا  
قدیمی حضرت مسیح کے لئے انسان کامل کے فیکر کوئی اور لقب یا خطاب انتہا نہ نکلتے۔ ہم کہتے ہیں کہ  
یہ انسان مذہب کی پیدائش اس رنگ میں ظاہر کرنا صرف ایک تہذیب کا خاصہ تھا۔ اور یہ عقیدہ نامہ صرف



ہماری رائے میں جس مذہب کی بنیاد کسی مردہ زبان پر ہے وہ خود مردہ ہے۔ خواہ یہ زبان عبرانی ہو۔  
 پہلی ہویا سنسکرت جو کہ تہذیب و تمدن کی زندہ اور دھڑکی کا ناقص ترین زبانوں کے ساتھ ہی ہو چکا اور  
 خاندانِ قدس کے خالق کے کلاس دنیا میں مردہ زندہ ہو۔ اور بالخصوص جن مذاہب کی مٹی کسی خاص شخص کی  
 خاک سے بنا ہے۔ اسکا انجام مردہ زبان سے بھی بدتر ہے۔ بیچ ابھی تک زندہ ہوں یا مردہ جانے سے  
 فوت ہو چکے ہوں اس میں کچھ شک نہیں کہ ان کی زندگی انیس سو برس گزری ہو لیکن زندگی نہیں ہے۔  
 انھیں اس وقت حیات دینا بیچ کی اہمیت اور ثلث اور طویل و اقصاد کے مسائل کو عقلی دلائل سے  
 حل کر رہی تھی کہ ہر قتل کے پاس بھی روح اسلام کا پیغام پہنچا۔ عربی مورخ لکھتے ہیں کہ ہر قتل کو اسلام کی  
 حقانیت کا یقین ہو گیا تھا۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ اس نے کسی اس کا دل نہیں کیا۔ وہ نہ سخت و نہاج کو  
 خیر باد کہنا پڑتا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ عرصہ تک رومی سلطنت کے ساتھ عربوں کے تعلقات خوشگوار  
 رہے۔ انھیں ہر صدمہ میں کسی قسم کی چھیر چھپا رہے ہوئی لیکن اسلام کی روز افزوں ترقی نے عیسائی پادریوں کو حاسد  
 بنا دیا تھا۔ اور مسلمانوں کی طاقتوں کے رومی سلطنت کو خائف کر دیا۔ اور باہمی تعلقات کشیدہ ہوتے گئے۔  
 شہر میں صلیبیوں کے قاصد سرحدِ شام پر مارے گئے۔ اور عام مسلمانوں میں ایک جوش پیدا ہو گیا۔ اس لئے  
 پیدائشِ مسیح کی بنیاد پر صرف ایک دو نظموں کے تفسیر و تہلیل سے تمام پیدائشی کمال کو تنگ میں ملا دیتے ہیں۔  
 یہ ہے مسیح کی پیدائش کی حقیقت۔ آنحضرت کی وفات ایک یا مل شدہ مسئلہ ہے۔ اگرچہ اس سے زیادہ  
 کچھ کہنا نہیں چاہئے کہ مسیح صلیب پر ضرور لٹکے گئے۔ مگر صلیب پر وفات نہیں پائی۔ بلکہ اس قدر حرم میں  
 کوئی شخص صلیب پر نہ لٹکا تھا۔ البتہ ان پریسی فشی طاری ہو گئی تھی کہ لوگوں کو مشہور ہو گیا تھا کہ وہ لٹکے ہیں  
 بیوشی کے علم میں انہیں صلیب سے اتارا گیا۔ اور مردہ سمجھ کر ایک قبو میں رکھا گیا جس کا نقش اس کتاب میں ہم  
 کچھ چکے ہیں۔ جس وقت وہ ہوش میں آئے خود بخود قبر سے نکل آئے۔ غلبہ و اقتدار کے کسی حصہ میں ہوا۔  
 اگر بالفرض محال یہ تسلیم کیا جائے کہ مسیح صلیب پر ہوئے یعنی صلیب پر جان دی۔ اور حقیقت مر گئے تھے تو  
 ہماری رائے میں یہ کوئی زبردست دلیل اہمیت نہیں۔ البتہ مرکزِ زندہ ہونا کچھ بات ہے۔ اگر آنحضرت قبر میں  
 اسی طرح رہے جس طرح یونسؑ کی پٹھان کے پیٹ میں جیسا کہ نبیل سے ظاہر ہوتا ہے تو یونسؑ تو انسان تھے اور وہ  
 مچھلی کے پیٹ میں بھی زندہ تھے۔ لیکن عیسائیوں کا خیال ہے کہ یسوع مسیح خود صلیب پر لٹکے ہوئے ہوئے۔ مگر کفار  
 کلام کے بغیر حق ہو جاتا ہے۔ مگر انہیں ہے کہ آنحضرت زندہ ہو کر دنیا میں توڑا اور مردہ رہے۔ کچھ دنیا کی بات ہے

آنحضرتؐ نے زید بن حارثہؓ کے ماتحت تین ہزار فوج شام پر حملہ آور ہوئے۔ کئے لئے روانہ کی۔ زید آپؐ کے غلام تھے۔ لیکن ان مسلمانوں میں سے تھے جو سب سے پہلے آپؐ کی رسالت پر ایمان لائے تھے۔ اس وقت تک ماتحت قید قریش کے شرفاء اور آنحضرتؐ کے نامی صحابہ کرام آپؐ کے چاراد بھائی جعفرؓ بن ابی طالب بھی تھے۔ اسلام میں آنحضرتؐ نے قریش کے نسب اور ذاتی حیثیتوں کو برباد کیا تھا۔ رسول خداؐ نے حکم دیا تھا کہ اگر زید رضیعہ ہو جائیں تو ان کے بعد جغرافیہ لگے۔ وہ بھی کام آئیں۔ تعجب نہ ہو کہ یہ منہ رواج اور لگے وہ بھی آئے۔ جہاں مسلمان جس شخص کو منتخب کریں اپنا سلاطین بنائیں۔ مسلمانوں کو یہ کرتے ہوئے شام کی سرحد پر آئے۔ ایک لاکھ زید بن حارثہؓ نے عبدالمطلبؓ کے گھر کو یہ شرف پہنچے ہوئے سنا۔ جو خدا ان کے تعین کردہ تھے۔

انذار نیستی و حلت راجلی	جب تو نے مجھے نزدیک کیا اور میرے گناہ کو کسا چار ماہ کی
سیرۃ امر بعید الحساء	سافت کے لئے مقام حاکم کے بھی آگے۔
فشا لک فانعی و بخلک خدم	اے دل پہنی شان کو دیکھ اور خوش ہو نہنت تجھے دور رہے۔
ولا ارجع الی اہلی و رائی	میں اس کے بعد اپنے اہل کی طرف نہ لوٹوں گا۔
وجلہ المؤمنون و غارہ وئی	مسلمان آئے اور مجھے شام کی مشہور خواب گاہ میں
باغین شام مشہور للثواء	چھوڑ دیا۔
و من ذلک لای ذی نسب قریب	اور عزیز و اقارب نے رشتہ توڑ کر خدا کے سپرد
الی الاخص منقطعہ الاخوان	کر دیا۔
ہن لک لا الی طلم لعل	اس وقت نہ مجھے کسی بیوی سے شادی کی خواہش ہے اور نہ
ولا اقبل اسافلہا سر واع	ان کجوزوں کے باغ کی جگہ نیچے نہیں رہ رہی ہیں۔

زید بن حارثہؓ سے بہت متاثر ہوئے۔

کی ہمارا نفق یا مرد و دیویوں کے خوف کے باعث یا کسی اور وجہ سے اس جگہ رہنا پسند نہ فرمایا۔ اور آسمان پر چڑھ گئے۔ یعنی دنیا میں ان کا عدم وجود کیسا ہے۔  
وہ ہے اس مذہب کی حقیقت جس کا انحصار ایک فانی انسان کے وجود پر ہے۔ ایسی حالت جو دیر پر ترقی کی ہے کب قائم رہ سکتی ہے۔ طوفان برپا ہوئے اور اندھیاں چلیں اور اس کے اجڑا کر پریشان کر دیا۔ یہ وہ تیش ہے جسکی نسبت منج نے فرمایا تھا کہ ”جسے کان سننے کے ہوں سنئے“ +

مقام سلمانؓ پر مسلمانوں کو بچا لگا کر ہر نسل نے ایک لاکھ دسویں اور ایک لاکھ چالیسویں کو قتل  
کے لئے روانہ کیا ہے، جو اس وقت مقام "آب" میں اس کا انتظار کر رہے ہیں سلمانؓ پر مسلمانوں نے  
معدن مقام کیا، انہیں وہاں پہنچا دیا کہ رسول اللہؐ کو دشمن کی کثرت کی خبر دیکر ملک طلب کرنی چاہئے  
لیکن عبداللہ بن رواحہؓ نے مسلمانوں کو جوش دلایا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان آگے بڑھے، اور شہر باقہ  
کے نواح میں مقام شرافہ وہیں سے ٹھہر بیٹھ رہ گئی، لیکن مسلمانوں کی اس جگہ سے ہٹنا نہ ہوا اور  
تو یہ کہ یہ مقام تھا کہ اس جگہ مسلمانوں اور رسولؐ کے درمیان سخت غریزہ جنگ ہوا، زید بن حارثہؓ  
سے آگے تھے نہایت بہادری سے لڑے اور شہید ہو گئے، جعفر بن ابی طالبؓ نے علم اپنے ہاتھ  
میں لیا اور آگے بڑھے، وہاں ہٹا ٹھٹ گیا تو بائیں ہاتھ میں علم لے لیا، دہری کٹ گیا تو علم کو چنے سے  
لگایا، ستر زخم پیٹنے پر رکھ لے اور گر پڑے، عبداللہ بن رواحہؓ نے علم کو تھما کر آنکھوں میں آنسو  
دیکھا، یہ سب تھے اور یہ شہر بڑھتے تھے۔

یا نفس الاقتلی عوفی	اے دل اگر تو قتل نہ ہو گا تو مرنا ایک دن ضرور ہے
هذا احياض الموت فدا جلت	یہ جگہ حوضِ موت ہے اور قتل نے بھی یہیں شہید ہو کر
ها تمیت فقد لقیمت	تیری آرزو سے شہادت پوری ہوئی، اگر تو یہ
وان تفعلی معلما هدی	اور جعفر کی طرح کام کرے گا تو مقصود پر پہنچ جائیگا
وان تاخوت فقد شقیمت	اور اگر ان سے بچے گا تو نامور ہو جائیگا

عبداللہ بن رواحہؓ نے علم ہاتھ میں لئے ہوئے دوسری جگہوں میں گئے اور ان کے پیچھے مسلمانوں نے  
بھی چلا کیا، عبداللہؓ نے ہوتے کام کئے، اس وقت خالد بن ولیدؓ نے مسلمانوں کو بلکا کر اسے لٹا دیا

حاشیہ نمبر ۹۔ زید بن حارثہؓ اٹھ برس کے تھے کہ ایک بھانجی والدہ انکو ساتھ لے کر اپنے  
خاندان بنی مین سے گئے، راستہ میں بنی مین بن جبر کے سواروں نے انکو لٹا دیا، نیکو لگا، جو کہ  
بعض قوم بنو عکاف میں کچھ اور لے کر اپنے خوت کے پیشتر مذبح کے مال سے خرید کیا، خریدہ بنے آپؐ  
پر کرایہ، آنحضرتؐ نے نیکو اپنا بستی بنایا، لوگ انہیں ابن محمد کہتے تھے، لیکن جب بیات نازل ہوئی  
ادعوہم لا بائعہم، تب ان حادثہ کے لکے رسولؐ نے حضرت عمرؓ کو انہیں میں موافق  
کر دی تھی، نیکو ان کے والد کا تھوڑا تھوڑا یوسف اور یوسف کے شہر بنے۔

آگے بڑھو اس دن سیف اللہ کے ہاتھ میں نو تلواریں رہیں گے خود پر توئیں! مسلمان ایسے  
 ہی توڑ کر لٹے کہ بروی پسپا ہو گئے! مگر اسلامی فوج کی طاقت مسلمانوں کی شہید کی کو روک دیا۔ رات  
 کی تاریکی نے پروردہ داری کی! اور غلامانہ مسلمانوں کی سپاہ فوج کو مدینہ منورہ کی طرف بھاگ کر لے آئے  
 رسول خدا اور مسلمانوں نے اگر شہداء موت پر اُسنو بہائے تو قدرتی امر تھا! لیکن اس واقعہ نے مسلمانوں میں  
 ایک دینا جوش پیدا کر دیا تھا کہ ایک اور جہم تیار ہو گئی جس کے سپہ سالار رسول خدا نبات خود تھے۔ دس  
 دن کے بعد شہر تنہا پر پہونچے جو مدینہ اندر دشمن کے درمیان واقع ہے! اس جگہ کوئی لڑائی نہ ہوئی  
 کیونکہ سرحدی قبائل نے جزیرہ دینا پسند کیا! اور صلح دہن کا عہد باندھا!

زید چین میں قید غلامی میں پڑے! آپ کے والدین کی جدائی میں روئے پیٹے معلوم نہیں تھا کہ بچہ زندہ ہو  
 یا مر گیا! اور اگر زندہ ہے تو کہاں اور کس حال میں ہے؟

بیکت علی زید دلو اور اہل ماضی زید کے لئے رعد ہوں! مجھے معلوم نہیں کہ زید کو کیا ہوا آیا  
 اسی پرچی اوراقِ حد و ماضی وہ زندہ ہے کہ پھر ملنے کی امید ہو یا اسے موت آگئی!

فواللہ ما ادری! دان کنت سائے غلگ تم سینے تری نسبت بہت دریافت کیا مگر کچھ تہ نہ ملا! معلوم  
 اجالاک سہل الاہل ام خالک اہل نہیں کہ تجھے زمین ہمارا غائب کر گئی یا پہاڑ نے چھپایا!

فیالت شری هل لک اللہ رحمتہ لے کاش مجھے معلوم ہوتا کہ تو کبھی کیسی ہو پس آئیگا۔ دنیا میں بدل  
 بھلائے تھے لئے تیرے دل میں لٹنے کی امید کافی ہے!

تذکر فیہ الشمس عند طلوعہا آفتابِ عالم ہوتا ہے تو مجھے زید کی یاد آتی ہے! اور جب غروب ہوتا  
 و بعض تذکرہ اخافہ بالفضل ہے تب بھی یہی یاد رہتی ہے! دین تمام دن کی یاد میں گزرتا ہے!

وان حبب الی فاحہمین ذکرہ! جب ہوا میں چلتی ہیں تو اسکی یاد تازہ ہوتی ہے! میرا غم اسکی یاد  
 فیالحل احرق علیہ و یا حل میں بہت بڑھ گیا ہے!

ساحل نعل العیش فی الارض جہل میں ایسی جگہ میں گل گل کر رہا ہوں گا! اور گوانٹ ٹھیک جائے  
 ولا انعام الطوفان و تسام الاجل گرم طوفان کرنے سے نہ ٹھکے گا!

حیاتی اذقانی عیالہ منیتی یہاں تک کہ مجھے موت آجائے!

دکل لمرئی فان وان عزمہ الامع اور ہر آدمی مرے گا! اللہ ہے گواہ دین اس کو کہ میں!

رسول خدا ﷺ سے واپس ہو گئے، جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ میں آئے تو معلوم ہوا کہ برقل عرب پر حملہ کرنے کے لئے سرحد شام پر فوج جمع کر رہا ہے، آنحضرت نے ایک لشکر

مناوصی بد قیسادعمر اکلاہما میں زید کی تلاش کی وصیت قیس عمرو اور زید اور جبل کو کرنا  
واوصی یزید اثم من بعد جبل رعلہ اور یزید کے غیاثی بھائی تھے۔

کچھ آدمی قبیلہ کلب کے بیت المقدس کے لئے کہ سفر میں آئے اور مدینہ کو دیکھ کر چھوٹ کر مدینہ پہنچ گئے، ان کو آنحضرت  
کولیا اور کہا کہ اسے گھر والوں کو میری طرف سے سلام پہنچا دینا کہ میں نے شام کے سرے واسطے بہت  
غم کھاتے ہیں۔

احق ملی قوی وان کنت فانی میں اپنی قوم کے لئے بہت دیکھتا ہوں اگرچہ وہ پڑا ہوں۔ ایہ  
فانی قید اللہیت عند الشاہر میں کلب کے قریب ایک گھر میں رہتا ہوں۔

کفر امر و جہل الذی قد مضی اکہ لہذا تم اس غم سے جس نے تمہیں زخمی کر دیا ہے باز آؤ اور  
ولا تملوا فی الاثر من الا باغر لہذا کی طرح محنت و تکلیف نہ اٹھاؤ۔

فانی بحمد اللہ فی خیر اسلحہ اور اللہ کے میں قید ہو کر ایک عرصہ گزرنے کے بعد پڑا ہوں اور  
کر ام بعد کا بڑا مجدد کا بر گھرانے میں آیا جہاں محنت و کم ہوشی ہے۔

بلکہ جب واپس ہوئے تو زید کے والد کو خبر دی اور مقام اسٹاک کا پتہ دیا، زید کے والد اور چچا آپ کا  
خبر لے کر رسول کریم کے پاس آئے، اور کہتا ہے: جہل اللہ کے صاحبزادے، اسے شام کے بیٹے،

تو قوم کے سردار کے لئے، ہم آپ کے پاس اپنے لئے کے واسطے آئے ہیں، جا چکے ہیں، پس  
اس کا خبر لیکر ہم پر احسان کیجئے اور ہمارے ساتھ اچھا سلوک کیجئے، آپ نے فرمایا کہ زید کو بلاؤ، اگر وہ تمہارے

ساتھ جلتے پڑا ہوا ہو تو وہ آتا ہے اور اس کو اختیار ہے، اور اگر بچے پسند کرے تو ہمارے پاس لیا نہیں  
ہوگا کہ جو بچے پسند کرے اس کی مرضی کے خلاف میں کسی کو اختیار دوں، مگر زید نے آنحضرت کی خدمت گوارا

نہی، اس کے باپ نے کہا: زید تیار ہو گیا تو غلامی کو ازادی پر ترجیح دیتا ہے، اسے لہذا حقین پر فیروں کو  
پسند کرتا ہے، زید نے کہا کہ میں نے اس غلامی میں وہ خوبیاں دیکھی ہیں کہ ان کو چھوڑ نہیں سکتا، جس وقت

زید کے والد اور چچا کو یہ تمام حالات معلوم ہوئے تو ان کے دل خوش ہو گئے۔  
زید کی نسبت بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سب سے پہلے وہ اسلام لے کر غلام ہوا، اس میں کچھ شک نہیں کہ

بسر کر دی اسامہ بن زید شہید ہوئے اس طرف روا کر کیا اس لشکر میں حضرت عمرؓ بھی بطور ایک سپاہی اسامہ کے اہمیت تھے یہ لشکر اسی فوج مدینہ ہی میں تھا کہ رسول اللہ نے اس مامورانی سے ولایت فرمائی

تیسری مرتبہ یا چوتھے سلطان میں اس لئے رسول خدا کو بہت عزیز تھے غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور فتح کانرہ مدینہ میں بیکو گئے رسول خدا نے ان کا کھانا اپنی لڑائی نام میں سے کر دیا اور انہی سے اسامہؓ پیدا ہوئے زید کا دسہ اطلاق زینب بنت جحش سے ہوا بعد رسول خدا کی پھوپھی کی بیٹی تھیں اس طرح ان کے خالق پیمان دیں نے بہت کچھ بیوہ اعراض کئے ہیں مگر زیادہ تر انہوں میں اس امر کا ہے کہ

من از نیگا نگاہ ہرگز نہ نام

ہوئے خوش اعتماد و مقررین نے جھوٹی سچی روایتوں اور حکایتوں کا ذخیرہ اس قدر ہم ہونچایا ہے کہ شناس کو کونہ جہنمی کی بہت گمانش ہے

ہمارے سامنے مورخہ الاغراب ہے جس میں اس واقعہ کی نسبت ان ائمہ فضول کا شانسی جواب دینے کے لئے کافی تحریری شہادت ہے اعراض یہ ہے کہ زید رسول خدا کے متعلق تھے اور زینب زید کی منکوحہ عورت تھی زید نے رسول خدا کے بعد سے زینب کو طلاق دیا اور غزوہ خندق کے زمانے کے ساتھ نکاح کر لیا

جنت سے چشمہ عیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں رسول خدا نے زید کو شہائی بنا دیا تھا ایام جاہلیت کے ایک ایسی رسم تھی اور اس میں کچھ شک نہیں کہ مذکورہ بیٹے کو لگ بھگ بیٹھے تھے اور اس لئے انکی منکوحہ عورت ان پر حرام رہتی تھی چوتھم بنیت ہندستان کی بہت پرست قوموں اور دیگر ممالک میں قدیم الایام سے اب تک جاری ہے لیکن ہام نے جس طرح دیگر مذہب و رسوم کی بڑا کاٹ دی اسی طرح بنیت کی بھی ایک حد تک بچ کوئی کر دی چنانچہ قرآن مجید کی سورۃ الاغراب اس طرح شروع ہوتی ہے :-

یا ایہا النبی توکل علی اللہ ولا تطع الکفرین و المنافقین ان اللہ کان علیما حکیمًا و اتبع ما یوحی الیک من ربک و اللہ کان یا فاعلمون جب یوانہ و یقول علی اللہ و کفر باللہ کفرًا ما جعل اللہ لرجل من قلبین فی وجہہ و ما جعل الذوا حکم الی ظاہرہ و منہن متفتکون و ما جعل الحقیقہ کو ابنا کر ذاکر قول کر با فوا حکم و اللہ یقول الحق و هو یحییٰ علی السبیل و هو یمیت و انما انکم من اللہ

اے نبی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو انکاروں اور منافقین کی باتوں میں نہ آؤ یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ علیم و حکیم ہے

اور آپ کے بعد آپ کے یار فارصہدین اکبر مسند خلافت پر شکن ہوئے؛ اس وقت یمن اور دیگر مقامات کے لوگوں نے ارتداد اختیار کیا، اور مذکاؤ دینے سے انکار کر دیا، اس لئے خلیفہ اول کو یہ مشورہ دیا گیا کہ

ادب سے طرح نہیں کیا جاتا ہے، اسی طرح ملکہ اللہ تعالیٰ کو تہانے ہر ایک مل کی خبر ہے، اور اللہ پر بھروسہ کرو اور وہی اللہ تبارک و تعالیٰ ہے، کفار اور منافق قرقرانی کی طرح کے فقیروں، اور جو کچھ مذہب و رسوم الٰہی ہیں ان کی پابندی پر متنبہ نہ ہو کر کہتے ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ جسے ہر ایک چیر کا علم ہے، اور جس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں ان کا قول اور منافقوں کے ساتھ ان کی بری رسموں اور رد و قبول کی کچھ کئی کئی بات تھیں، اور رسول کریم کو بذریعہ وحی ان کی مفرق سے آگاہ کیا، اور ان کو ترک کرنے کے لئے حکم دیا گیا، چنانچہ آپ نے احکام الٰہی کی تعمیل میں ان کو چھوڑ دیا، اور مسلمانوں کو بھی یہی تعلیم دی، کفار اور منافق چھوڑ دیا، کیونکہ ان کے لئے اس میں کچھ شک نہیں کہ رائج الوقت رسم و رواج کو خوار نہ کیے، یہی مذہب کیوں نہ قبول، کوئی شخص ایک ملت تو نہ کی جوات نہیں کرتا، ایسا شخص جو وطن پرست بن جاتا ہے، لیکن دنیا دار مل کا دلیل اللہ کو نہیں ہوتا، اور وہ ان لوگوں کی پرواہ کرنے میں کیا کہتے ہیں، وہ صلح ہوتے ہیں اور ان کا مقصد و مصلح ہوتا ہے، لوگ ان کے کٹنا ہی ہر ایک کیوں نہ کہیں، یہاں نہیں کہ وہ ان کی باتوں میں آکر مفید کام کو ترک کر دیں، ایام جاہلیت کی رسوم کا مثلاً دختر کشی، بیواؤں کی شادی نہ کرنا، عورتوں کو ذلیل و خوار مطلق سمجھ کر مذہب و راسخ بات پر غور نہیں ہو کر طلاق دینا وغیرہ وغیرہ، قطع و قطع اسلام نے خاطر خواہ کیا، اسلام سے پیشتر یہ سب نیا کسے ہر ایک حد میں صالح تھیں، لیکن اسلام کی شاعت کے ساتھ منقود ہوتی جاتی ہیں، ہندوستان میں سستی کی نہایت بری رسم اس لئے جا کر تھی کہ بیوہ محبت کسی آدمی سے نکاح نہیں کر سکتی تھی، اور فرقہ و گور جو اضعاف جسم و روح تھا بطریق تقاضا خلاف تھا اس لئے محبت کو مردہ خاندان کے ساتھ زندہ جلا دیا جاتا، قرین مصافق تو یہ تھا کہ اگر تقاضا یہ محبت اس پر داند کو شمع مرودہ پر چلنے کے لئے مجبور کہ تا تو مردہ عورت کے ساتھ اس کا زندہ خاندان بھی جلا کر دیا، مگر روپائی نیت کو کلف کیوں باندھے، اگر محبت سستی ہونا پسند نہ کرتی، تو اسے تمام عمر صفتی خفہ نہایت کا مقابلہ کرنا پڑتا، کسی زور یا سامان میں محبت کو فعال نہ کر سکتی تھی، غرض زندگی اس تنگدلی سے بسر کرتی کہ جن سے زندہ درگور ہونا بد بھار ہوتا تھا، لیکن موجودہ زمانہ میں بیواؤں کی شادی کے متعلق عام تحریک ہندو میں ہو رہی ہے، وہ اقرار کرتی ہیں کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ کچھ اصلاحی کارہندوں کا اسلام کی برکتوں کی بدولت ہے، اسی طرح اگر مذہب کسی مذہب کو مان، کہ بیٹی تو وہ نے الحقیقت ان ہی بھی جاتی تھیں

شامی مہم کو واپس بلانا چاہئے، جب گھر کا انتظام خاطر خواہ ہو جائیگا تو ان کی خبر لینا، صدیق اکبرؑ نے کہا کہ جو کام رسول اللہؐ نے شروع کیا میں اسے بھی ادا کروں نہ چھوڑ دوں گا، اور شام کی طرف

تعلق نہ دیکھ کر والدہ و ذریعہ کے قائم ہو جاتے، اگر کسی کو دیا کہ دیا تو وہ اہل و عیال بیٹے کی طرح تصور ہوتا۔ یہ باتیں مروجہ قانون قدرت کے خلاف ہیں، اہل اہل ہے اور نقل نقل ہے، میں تو یہی ہے جس کے بیٹے پیدا ہوئے جو تعلقات میں اس کے حقیقی بیٹے کو ہیں، کسی اور کے بھی نہیں ہو سکتے، دیکھ لیتا رہتا ہے جو قدرت کے مضبوط ہاتھوں نے بنا دیا ہے، اور یہ صرف ہمارے منہ کی باتیں ہیں، کسی شخص کے سینے میں رد و بدل نہیں ہوتے، اور قدرتی میلان طبع ایک اور بات ہے اور مصنوعی تعلقات کچھ اور، اسی طرح ایک لڑکا کسی حقیقی بیٹے کی شکل نہیں ہو سکتا، اللہ قدرتی محبت اور قدرتی تعلق جو باپ کو بیٹے سے ہے ایک بہن بچے سے نہیں ہو سکتا،

اسلام جو پیرائے مذہب ہے اور جس کے احکام قانون قدرت کے مطابق ہیں، ایک ایسی صنعت کو جائز رکھ سکتا ہے جو قدرت کے خلاف ہے، جب ایک بیٹا لڑکا کا حقیقی بیٹا نہیں ہو سکتا اور وہ دل جو قدرت کے سینے میں رکھا ہے کسی اس سے اس حقیقی محبت سے پیش نہیں آتا، تو ایسا احکام کا جو ایک حقیقی بیٹے کے تعلق میں اس سے بڑے بیٹے یعنی حقیقی برادر کا کس طرح ہو سکتا ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ حقیقی کو اس کے حقیقی باپ کے عزیز نہ کہو، جیسا کہ وہ فی الحقیقت ہے اور جیسا کہ قدرت نے اس کو بنایا ہے، بیشک کسی بیٹے کے لئے کو بیٹا کہو اور اس سے محبت کرو، اس کے ساتھ نیک سلوک کرو، لیکن قدرت ان جاہلوں پر ہنسی ہے جو اس کو اپنا اہل بیٹا سمجھتے ہیں۔

جب حقیقی بیٹا نہیں ہو سکتا تو سکی زندگی کو وہ تربیت کیسے مل سکتا ہے جو ایک حقیقی بیٹے کی حورت کو مل سکتی ہے اس لئے یہ اعتراض کہ آنحضرتؐ نے اپنے بیٹے کی حورت سے شادی کی نہایت مستعمل ہے، دشمن دین نے اس پر رد و معاشیہ چڑھا دی ہے جو ایسی ردائیں پر بنی ہے جن کا کوئی مستند دلیل یا بات سے وضع ہوتا ہے، دہا کا ان لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ اذاً قصہ اللہ و رسولہ امر ان یكون لہم الخیرۃ من امرہم ومن یمس اللہ ورسولہ فقد ضلّ ضللاً مبیناً، واذ تقول لا ذی نعم اللہ علیہ و انعم علیہ اسلمت علیک نجات و انعم اللہ و انعم فی نفسک ما اللہ مبدیہ و ختم الخلق و اللہ اعلم ان تخلصہ، فلما قصو ذیل صہا و طرا و زجنا کما لک لایکون علی المؤمنین حرج و انما طبع

کچھ کا حکم دیدیا۔

یہ ہیں اس عظیم الشان جنگ کا پیش خیمہ تھیں جبکہ آغاز غزوات کے پہلے سال میں ہوا اس وقت مسلمانوں نے ایک ہی وقت میں فارس اور شام پر فتح کشتی کی بہاؤ صید و جلع کو دشت اور شوشیل بن

احمدی اللہ اذ اقصوا صہون و طرا۔ رہا کان امر اللہ مفعولاً

مفسرہ محل اگر کسی شخص کو ایک کام کرنے کا حکم دیں تو خود وہ دوسرے مرد ہو یا عورت ہو اس حکم کی تعمیل سے سر بھرتا رہے یا نہیں، کیونکہ اللہ احد محل کو ایسا حکم نہیں دے گا جس کی تعمیل کے برخلاف ہو اس نے ایسے حکم سے روگردانی ہو جانے سے منع کو فرمایا ہے اور اس لئے اگر کسی کی دلیل ہے، ان آیات میں یہ کہ طریق محل پر اللہ تعالیٰ نے سنت نامہ کی کا اظہار فرمایا ہے کہ اسے نبی تو اس شخص کو چاہئے تھا کہ اس نے اس کی ایک اس کی پرورش کی، اس کا ستیم پہلایا اور غلامی سے نکال کر آزاد دیوں کے جابر کر دیا بلکہ ان سے بھی متاثر ہوا اس شخص کو کہتا تھا۔ اھلک علیک روجک و اوق اللہ کی اپنی مذہب کو مت چھوڑنا اس سے

لیکن اس نے نبی زید سے اپنی زوجہ کو طلاق دیدی کہ اب حال یہ نہ کہ زید سے زینب کو کس لئے طلاق دی؟ طلاق کا باعث یہ بیان کیا جاتا ہے کہ زینب قبیلہ قریش سے تھی، اللہ محل خدا کی رشتہ دار تھی زید کو پسند نکلتا تھی جو ظلم تھا اور جو کسی طرح اس کا ہمسرہ نہیں ہو سکتا تھا چونکہ وہ زید کا خیر سمجھتی تھی اس لئے زید سے تنگ اگر اسے طلاق دیدی، یہ حکایت بالکل غلط ہے، اگر زینب نے یہ کو ایسا ہی خیر سمجھتی تھی تو ممکن نہیں کہ وہ اجتہاد سے نکلے پر ہمانہ ہوتی، اور علاوہ ان کے زید کی عزت پر ایک سزا صہلی کرنا تھا، بلکہ زینب نے تو یہاں تک کھام ہے کہ اگر وہ زندہ رہتا تو زینب نہیں کہ رسول خدا کے بعد ہی خلیفہ ہوتا، معتدل و عادل اس لیے کہ یہ تفسیر آیات محل بالا پر غور کر دگر زینب زید کو خیر سمجھتی تو یہ شخص جس سے رسول خدا صحبت کرتے تھے، اور جو کی عزت پر ایک کی نگاہ میں ستر تھی کیوں متاثر ہوئی کہ اس کا مطلب ہوتا، تصور تو زینب کا تھا کہ وہ زید کو خیر سمجھتی تھی اس لئے زید پر کی کہ حق تھی نہ کہ زید، مذکورہ بالا آیات سے واضح ہوتا ہے کہ تصور سزا مرثیہ کا تھا اور اس لئے رسول خدا نے اسے کہہ کہ اللہ سے ڈراؤ اپنی زوجہ کو طلاق نہ دے، اگر زینب کی طرف سے ابتدا ہوتی تو رسول کی یہ بات سے سمجھاتے بلکہ یہ بھی یہی فہم پیش کرنا، اہل بات یہ ہے کہ زید سے زینب کو پسند نہ کیا، کیونکہ زینب جو عورت نہیں کہتی تھی، آیات محل بالکل مقدم آیات پر غور کیا جائے اور ان آیات پر موع و دل آیت ابھر کے ساتھ تعلق اس واقعہ پر زید و نبی ہوتا ہے۔



کر رہے تھے، لگھا کر اپنے بھائیوں کی امداد کے لئے شام کی طرف جاؤ۔ خالد بن ولید نے قنبر بن حارثہ کو اپنے پیچھے چھوڑا اور خود شام کی صعد میں داخل ہو گئے۔ ہرقل نے بائیس ہزار سوار و پیادہ کو پہلی فوج کی کمک کے لئے روانہ کیا۔ اور اس کے بعد متواتر کمک بھیجتا رہا۔ آخر سے صدیق اکبرؐ نے

دی تزیینت کی تاہم زندگی پر اس کا کیا اثر ہوگا؟ اگر کسی اور میں مسلمان کو نکاح کرنے کے لئے کوئی ایسی فوجات پر قید ہے تو طلاق دی ہے وہی دوبارہ پیش ہو سکتی ہیں اور طلاق وہاں موجودہ صورت میں لگ ہی نہیں لگے کہ رسولؐ تزیینت کے خلاف کرنے سے اس لئے ہی پڑا ہے کہ وہ اس کو تزیینت کی صورت سے اور اگرچہ حلال تھا لیکن ایسا لگنا الذین من اصحابہ کہ یہی تزیینت کی مذبح کو طلال ٹھہرا ہے مگر رسولؐ اپنی ذات کو اس کا پابند کرنا نہیں چاہتا کیونکہ اس وقت اس کو رسم جاہلیت کے بر خلاف لگ کر کوئی شخص علی ثبوت دیکھتا تھا کہ رسولؐ خدا کی ذات تھی، لگ کر کوئی اور شخص تزیینت کے خلاف کر لیتا تو اس کو رسم جاہلیت کی عین عکس ہو سکتی تھی تفسیر ہو سکتی ہے کہ رسولؐ خدا نے بھی لیا تھا کہ ایک تزیینت کے ساتھ کوئی شخص خوش خاطر نکاح نہیں کر لیتا اور ہر ایک شخص آپسکے ذات سے توقع کرے گا کہ تزیینت کی زوجہ کے ساتھ خود بھی نکاح کر کے احکام الہی پل کریں؟ اور اگر اپنے تزیینت کے خلاف کر لیا تو کفار اور منافقین کو چہ میگوئیوں کا کیا اچھا موقع ملے گا؟ فی الحقیقت مرد و عورت کو توڑنا گودہ نہایت مذہم اور خلاف قانون قدرت اور قدرت انسانی ہوا ساق کام نہیں۔ اور رسولؐ خدا کو جس بات کا ڈر تھا وہ یہ نہیں تھا کہ وہ تزیینت کی زوجہ کے ساتھ نکاح کرنا مکروہ سمجھتے تھے اور اس لئے احکام الہی کی تعمیل سے پہلو ہتی کر چاہتے تھے۔ اور تھا تو یہ تھا کہ اب موقع آپس میں لگنے کا ہے لیکن کفار اور منافقین کیا کچھ نہ کہیں گے۔ مگر اللہ تعالیٰ کو منظور یہ تھا کہ ایک مثل قائم ہو جائے۔ اور اگر رسولؐ نے باوجود موقع نہ تھے لگنے کے عورت نہ کی تو آئندہ کون کر لیتا۔ اور اس طرح یہ رسم جاہلیت جاری رہی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایسے باب میں کر دیئے کہ کوئی اور شخص تزیینت کے خلاف پر رضا مند نہ ہو اور خود رسولؐ اللہ نکاح کریں۔

لیکن اور اصل یہ ہے کہ رسولؐ خدا نے تزیینت کے ساتھ نکاح ایام حدیث کے بعد کیا۔ آیات محمد بلا کے بعد رسولؐ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تزیینت سے منع فرمایا۔

یا ایہا الذین یؤمنوا اذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان یشھوہن فما لکم علیہن من عدل و نفاء فتوهن و صرحوهن سرا حاً جمیلاً۔ یہی اگر نکاح کے بعد صورت کو تاح نہیں لگایا اور طلاق دی تو عدت کی ضرورت نہیں باقی رہے کہ تزیینت سے بعد کہ تزیینت

میں عرب کے مختلف شہروں میں اسے بھیجے کہ اپنے مذہب، قوم اور ملک کو خلیفہ کے حملوں سے بچاؤ  
اور جہاد فی سبیل اللہ میں آگے بڑھو، خلیفہ کی آواز پر عرب کے مختلف شہروں سے مسلمان و غیر مسلم  
پہنچنے لگے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ وقتاً فوقتاً انہیں فامیں اور شام کی طرف روانہ کرتے رہے۔  
غزوہ بدر میں حضرت بصریؓ کے سامنے پرشے تھے جو دشمن سے چار منزل پر تھا، بصریؓ حواریوں کے  
حالات میں ایک مضبوط شہر تھا، چونکہ شام، عراق، نجد و حجاز کے کاررواں اس جگہ جمع ہو کر گئے تھے۔  
اس لئے بارون شہر تھا، تجارت کے واسطے وہ تہذیب اور آباد اور مضبوط شہر بنا رکھا تھا، یہ وہی شہر تھا جہاں  
یہودی بصریؓ کی عمارت تھی، اور جس جگہ رسول خدا ایک تاجر کی حیثیت سے وارد ہوئے تھے اور اس جگہ  
بخیر و خیر کے ملاقات ہوئی، شراد عربیؓ اس شہر اور دیر کے متعلق بہت کچھ لکھتے ہیں، حضرت عبد اللہ  
ابن قیسؓ کہتے ہیں:-

تطوق و طرف العین یتبع المعوی

بشرقی بصریؓ نظیر المتطاول

لا بصریؓ لاؤ قد بعد جمعة

بشریؓ بافتات البوص من بطین حائل

نزل جن میادہ کہتا ہے:-

قریب کو آتے نہیں لگا، ہمت، بصورت دیگر وقت ضروری تھی، اور ممکن نہیں کہ رسول خدا نے اسے اپنی ذات  
کے واسطے نظر انداز کر دیا جو کوئی ایسا مذہب نہیں جس نے قدرت کو شرعاً مایوس کر دیا ہو، اور کسی شایع نے  
تو مدت، کی تو یہیں کو نہیں سمجھا اور نہ رواج دیا یہ اسلام کی ابتدائی تعلیم ہے، رسول خدا بھی ایسے مفید امر کو نظر انداز  
نہیں کر سکتے تھے۔

دعا و تہذیب کے تعلقات اور متعلقہ واقعات، تاکہ رسول خدا کی عظمت، اور پیغمبر گاری ہونے کے واسطے میرا نفس کشی کو  
خاص بیان کر سکے، رسول خداؐ کے قوی رشتہ دار تھے اور آپ کے واسطے ابتداء میں اس سے شادی کرنا کچھ  
مشکل کام نہ تھا، اور اس لئے وہ تمام اعتراض و انکسرت پر حق واقعات کے فہم میں کئے جاتے ہیں بالکل بی بنیاد ہیں  
اور نہ شہان بیان کی باتیں چاہی ہے، یہ وہاں تمام کے واسطے کیا اچھا سبق ہے، جب وہ اعلان کرنا چاہتے  
ہیں تو کسی بزرگان کی باتوں اور تعصب پر سم بہت رستہ لوگوں کے فہم سے نہیں بچ سکتے، لیکن ان باتوں کا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ  
 كَفَىٰ بِذَلِكَ لَعْلَامًا مِّنْ دُنَا سَمَوَاتِ  
 إِذَا جُعِلَتْ بَصَرِي تَقَطَّرَ وَصَلُوا  
 وَأَعْلَىٰ قَوَائِمًا مِّنْ دُونِهَا فَصَلَّ  
 فَلَا وَصَلَ لَا أَنْ تَقْلِبَ بَيْنَنَا  
 فَلَا نَصَّ يَحْسِبُ الْمَلِكُ بِنَا حَسْرًا  
 فَيَا لَيْتَ شَرِي حَلَّ حِلِّي أَمَلًا  
 وَأَهْلِي رَهْضَاتِ بَطْنِ هُوَ وَخَضَلَا  
 وَهَلْ قَاتِلِي الرِّمَّةُ تَدْرِي جَوْهَرًا  
 بِرِثَانِ نَفْسِي بِمَا عَقَدَ أَعْرَافًا

اہل شہر نے کچھ میدان میں مسلمانوں کا مقابلہ کیا۔ اور اس میں کچھ شہرک نہیں کہ عریف کی زبردست  
 طاقت کے سامنے شہر جیل شہر نہیں کہتے تھے۔ مگر خالد بن ولید عین اس وقت حواف سے شام میں گئے  
 اور اس اعداد سے مسلمانوں نے نہ صرف شہر فتح کر لیا بلکہ ردائیں۔ مدعی گورنر نے اسلام قبول کر لیا۔ شام  
 میں یہ پہلی فتح تھی جو مسلمانوں نے بصری کی تیغوں میں مائل کی اس نمایاں فتح کے بعد خالد نے شہر جیل  
 کو دست کرتے ہوئے کہا کہ: یہ آپ ہی کا حوصلہ تھا کہ ان گنتی کے آدمیوں کے ہاتھ ایسے مضبوط شہر اور  
 زبردست دشمن کے سامنے مقابلہ پر اٹھے ہوئے تھے یہ شہر جیل نے جواب دیا کہ میں تو ابو عبیدہ  
 کے حکم کی قیاس میں مجبور تھا۔

سیدتیق اگر شہر سے سیف اللہ کو فوج شام کا سپاہی لایا تو رکھ دیا اور اس ملاوہ سپاہی نے بصری کی  
 تیغ کے بعد دشمن کا رخ کیا۔ اور اس کے ساتھ ابو عبیدہ، عمرو بن العاص، یزید بن ابی سفیان کو امداد کیلئے  
 بھیج دیئے۔ ان کی پہلے اور اطلاق جرات کو کبھی ہاتھ سے نہیں دیا پہلے دشمن کی نیک نیتی اور صحت کی نفی  
 ہوئی۔ آخر وہیں کامیاب کر دی گئی۔

یہ قدرہ فتنہ اسلام دشمنوں کی صدمت میں بیٹھ کر تھیں۔ آخر فتح کی ساق اذیت کی تھی۔ دلیل ہے:  
 گل بہت سہی در چشم دشمنان خارست۔

طلب کیا؟ مخالف نے حقیقت جنگ کا ابتدائی نقشہ بدل دیا اور تمام طاقت کو ایک جگہ جمع کر دیا۔  
 دمشق کو حض الشہم کہتے تھے اور کچھ شک نہیں کہ یہ فخر تمام ملک میں نہایت مضبوط تھا۔  
 شہم کی کہیں تھا اس وقت دوران کے علاقہ اور دمشق کی بیرونی آبادی اس شہر میں جمع ہو رہی تھی ہر قل  
 کو بخوبی علم تھا کہ اگر دمشق کا محاصرہ کیا تو شہم پر عربوں کا بآسانی تسلط ہو جائیگا اس لئے اس نے شہر کا  
 چیدہ انصرون کے ماتحت دمشق کی حفاظت کے لئے لشکر جرار مانکیا، عربی اور یورپین کو زمین سے اس  
 محاصرہ اور خوزنہ لڑائیوں کے حالات مفصل لکھے ہیں۔ غوطہ دمشق میں عربی سپاہ پڑی ہوئی تھی۔ دو  
 ماہ سے زیادہ محاصرہ لگ گیا اور ابھی تک یہ مضبوط شہر مستحضر ہوا۔ مسلمانوں کو نہ صرف اہل شہر مختلف  
 مقامات پر لڑنا پڑا بلکہ دیو جرموں کا مقابلہ جو دمشق و غوطہ کے علاقہ سے محاصرہ اٹھانے کے لئے آئے کرنا پڑا  
 اور محاصرہ مسلمانوں کو عربی برابر امداد ملتی تھی اور اُدھر سے ہر قل متواتر کمک بھیجتا رہا۔ بقول ابن ہشام  
 سپاہ شہزاد کی تعداد میں جس میں دوران کے ماتحت موجود تھی۔ یہ دیو سپاہ لاریا بدہ تخت میں سرشار  
 و دمشق کی طرف بڑھ رہا تھا۔ مخالف نے خیال کیا کہ اگر اہل شہر کو بیرونی امداد مل گئی تو محاصرہ طویل ہو جائیگا  
 اس لئے فخر بن ازہ کو دوران کے مقابلہ کے لئے روانہ کیا اور بس داناں بذات خود اس طرف کوچ  
 کر دیا۔ نیز بلخ کچھ عرصہ کے لئے دمشق کا محاصرہ اٹھا دیا گیا۔ دونوں فوجوں کا مقابلہ آجادیوں کے میدان  
 میں ہوا۔ اور دو سخت خوزنہ لڑائیاں کے بعد دیو سپاہ انطاکیہ متصرفہ۔ اور دمشق کی طرف ہزیمت  
 خندہ بھاگ نکلی۔ مخالف نے تصور یہ پیش پیش کی طرف لڑنا۔ ان لڑائیوں میں جو محاصرہ و دمشق کے انام میں دی  
 اور عربی سپاہ کے درمیان واقع ہوئیں عربی حوڑوں نے بھی کچھ کم جتن نہیں کیا۔ چنانچہ ان میں سے  
 فخر بن ازہ کی ہمشیرہ و خوزنہ لڑا۔ اور ابان بن سعد بن العاص کی مدد سے کارائے نمایاں غلہ میں لکے۔  
 ابان بن سعد دیو گورنر قسائے تیرے دمشق کی دیواروں کے نیچے شہید ہوئے۔ میدان آجادیوں میں  
 اپنی چھری بہن سے شادی کی تھی۔ انہوں کو خاندان کی موت کا جو کچھ خبر ہوا وہ انتقام کے جوش میں بول  
 گیا۔ اور اس ولا پر عرصہ سے خاندان کا بدلہ خاطر خواہ لیا۔

آبہ و دمشق کا محاصرہ نہایت سرگرمی سے کیا گیا۔ اگرچہ اہل شہر بیرونی کمک سے یابوس ہو چکے تھے۔  
 مگر ابھی تک یہ مسئلہ پراٹھے ہوئے تھے۔ دمشق کی مضبوط علیوں و دیواروں پر آلات حرب پانا کام کر رہے تھے۔  
 شہر میں رسد اور لڑائی کا سامان بہت موجود تھا۔ اور گرد و نواح سے بیشمار سپاہ شہر میں جمع ہو گئی تھی۔

اس لئے امید تھی کہ شہر کی تسخیر میں ایک عرصہ دراز مدد کار ہوگا اور ممکن ہے کہ اس عرصہ میں ہر قل عامرہ کے اٹھانے کا کچھ بندوبست کرے۔

عربوں نے اپنی فوج کو شہر کے چاروں طرف پھیلادیا اور آغزو رفت کے تمام راستے بند کر دیئے۔ ابو عبیدہؓ باب جابیہ پر اور زید بن ابی سفیانؓ باب صغیر پر اور شریک بن صندبابت پر اور جھون العاصؓ باب الفرائس پر اور عبس بن ہبیرؓ باب الفرج پر اور خالدؓ باب شرقی پر پہنچے ہوئے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مقام جسے "دیر خالد" کہتے ہیں۔ اس وقت عربا سپاہ کا ہیڈ کوارٹر تھا بقول یا قتیبہ۔ مقام باب الفرائس کے بالمقابل ہے اور اب شرقی سے ایک میل کے فاصلہ پر ہے۔ اسی جگہ عربی سپاہ کا خیر تھا، جیسر رایت العقاب لہرا تھا، ضرار بن ملاذور دو ہزار سواروں کے ساتھ طلبا پر ہوا۔

آٹھ تو قتا طرفین میں چھوٹی چھوٹی لڑائیاں ہوئیں اور بعض اوقات محصورین شہر سے باہر نکل کر حملہ کی جرات کرتے اور سپاہیوں کو شہر میں داخل ہو جاتے۔ عموماً شہر کی دیواروں سے پتھر اور تیر بھانے اور دیگر آلات حرب کے کام لیتے، اگرچہ سیف اللہؓ سے ہر ایک وہی انصرار و سپاہی اور اہل شہر مخالف تھے مگر ابو عبیدہ کی رحمتی سے بھی خوب طاقت تھی۔ انہیں معلوم تھا کہ اس بزرگ صحابی کے ذریعہ نرم شرطوں پر صلح ہو سکتی ہے۔ مگر خالدؓ اطاعت کے ساتھ کسی شرط کو قبول نہیں کر لگا۔

حاشیہ نمبر ۱۔ اگرچہ دمشق میں اس وقت ہر ایک شخص کے منہ پر ہوائیں مٹا رہی تھیں، اور اپنی جان کا فکر لاحق ہوا تھا مگر ایسے آدمی بھی تھے جو کسی مادی دشمنی میں لگے ہوئے تھے، ایک رات ضرار بن ملاذور جب معمول طلبا پر تھا اور دمشق کے گرد چکر لگاتا تھا کہ وہ باب کیسان کے مقابل پہنچا، یہ دمشق کا آٹھواں دروازہ تھا۔ یکایک ضرار نے ایک گھوڑے کے منہ سے کی آواز سنی، ضرار نے اس کے بتقا خاموش کھڑے ہوئے یہاں تک سواروں کے نزدیک آگیا، اسے فٹا کر زندہ کر لیا، تھوڑے عرصہ کے بعد کچھ فاصلہ پر ایک اور سوار دکھائی دیا جس نے آواز بند کہا یہ جواز میرے میں پہلے سوار کا نام تھا جو گرفتار ہو چکا تھا، ضرار نے گرفتار شدہ سوار کو جا کے لئے کہا مگر وہ بھی آگے گئے اور گرفتار ہو سکے، پھر ضرار نے جواب دیا کہ یہ ذرا جلال میں پیش گیا۔ دوسرا سوار فٹا دوسرے لڑا اور پیشتر اس کے کہ ضرار کوئی اور شخص اس کا مقابل کرنا وہ شہر کے اندر داخل ہو گیا، ضرار سخت غصہ میں آیا لیکن مناسب یہی خیال کیا کہ سچا کے حضور اسے حاضر کیا جائے۔

مصورین کے پاس اگرچہ اس وقت بھی مسلمان رسد بہت کچھ تھا اور سپاہ کی بھی کمی نہ تھی، لیکن ان کے ملک کی شکستوں اور ہنہ شاہ کے تغافل اور جان و مال کے نقصان سے بہت مار بیٹھے تھے۔

سارے خاندان نے استفسار کیا تو کہا میں ایک شریف اور مہتر آدمی ہوں، ایک نوجوان عورت کے عشق میں جا کر کھل کر نکلا تھا، اگر آؤاں کچھ ہر ایک موقع پر اپنی کائنات بچھنا خیر ہو تاکہ اس عورت کے دل میں میرے ساتھ نکلاں پر رضامند نہ تھے، میں یہ تو نہیں کہہ سکتا کہ میری ہی محبت نے شریفی، کیونکہ یہ محبت بھی میری نوجوان تھی، تاہم جب کوئی تجویز دے جو بھی تو ہم دونوں نے بالاتفاق یہ شہر راہ کے آج رات شہر کے کسی طرف نکل چلیں، یہ کچھ آسان کام نہ تھا، شہر ہر ایک طرف سے محصور ہے، لیکن ہماری آنکھیں ایسی رکاوٹوں کو دیکھ نہیں سکتی تھیں، اب کیلئے ہی ایک ایسا دروازہ تھا جو ہمیں یہ دیکھنا نہ رہا، ان کو اس کے جھوٹے سے زیادہ دیکر اپنے ساتھ لے کر شہر سے تو سلاست نکل آئے، لیکن تھوڑے ہی میل کا سفر کرنا باقی تھا جس نے بھی مناسب خیال کیا کہ پیچھے آگے بڑھوں، بلا سے اگر میں کسی مصیبت میں گرفتار ہو گیا، وہ قریب چلے جائے گی، تاہم وہی ہوا جو مجھ جیسے بد بخت عاشق کی قسمت میں عورت لکھی ہے، خاندان نے کہا، نیز اب تو تم ایرلین جنگ کے زمانہ میں شمار ہوتے ہو، ان اگر اسلام قبول کر دو تو غرض کی مصیبت دور ہو جاتی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ جیسے شہر پر قابض ہوں تو وہ خوبصورت عورت تمہارے ماتھے پر ہے، جو آؤاں لے کر اسلام قبول کیا، اب ہم اسے لے کر مسلمان نام دینے سے یاد کریں گے۔

یونہی خاندان کے ہمراہ اہل شہر کا مقابلہ کرنا، کس بے مبری سے وہ اس وقت کا منظر تھا، جسے شہر پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا، اس وقت کے لئے اس وقت کے لئے وہ کیا کچھ نہ کرتا ہو گا، آخر وہ وقت بھی آگیا، اور یوں خاندان کے ساتھ شہر میں داخل ہوا، لیکن اسے جب یہ علم ہوا کہ شہر پر بدیر مطلع قبضہ ہوا ہے تو یوں ہلکا سا گرجا خاندان اور ابو عبیدہ اس امر پر متفق ہو گئے کہ نصف شہر پر بشیر اور نصف پر صبح کا علی ہے، تو یوں کی جان میں جان آئی، لیکن اس صدمہ میں جو بدیر شریف نے ہوا تھا، اس کی مشورہ کا مگر خاندان نے جوں توں کو کے بس کی سمجھ و چند مسلمان سواروں کے ہمراہ مشورہ کے مکان پر پہنچا، اس جگہ اس نے ایسی رشتہ ناک خبر سنی کہ چاروں طرف پر ماتھے ٹکڑے ہو گئے، مشورہ دانوں نے جب اسے اپنی آنکھوں سے دیکھا تو ہوا ہوا دیکھا تو اپنی زبان سے اسے نہ سہی نہ کہی، لیکن ایک غیر مذہبی کامی کچھ مراد تھا، اس لئے تک دنیا کیا اور ایک گرجا میں داخل ہو گئی، خود سوار یہ تھا اور اب بھی وہی کتھرا لک چھپ میں کی پابندی ہے کہ اگر اس کے خاندان میں عورت تمام عورتوں

اور علاوہ ازیں اہل شہر کا ایک بڑا حصہ جو فزون عرب کے واقف نہ تھا اور جس میں زیادہ تر اہل حرفت و تجارت تھے خود بخوبی متغیر اور اس پسند تھا۔ یہ فرق ابتدا سے صلح کا خیال تھا۔ دوسرا فرق جو لڑائی بڑھاتا تھا سمالت یا صلح پر مجبور ہو گیا۔

غیر کہہ سکتے تھے۔ دنیا بامید قائم رہا۔ یونس کا عشق تھا کہ نہ تھا کہ لا اسکا سراغ نکالے۔ بارز نہ بہت باقی۔ ممکن تھا کہ یونس کا امید تھی کہ قادیانہ اس بہہ نہ ملے۔ یہ بڑا جنگ اور ضرورید را ساتھ دیں لیکن اب ایک اور شکل تھی اس دوسری آبادی بالخصوص جو جوہ صورت میں جنگ لڑنے کی آبادی کا ایک حصہ اسکی مضبوطی و کاروں کی مخالفت میں تھا۔ شہر میں اس وقت گمشدہ کا یہ لگا لگا کچھ کسان کام نہ تھا۔ شہر میں ایک نہیں رہے تھے۔ انیسویں چھوٹے بڑے گرجے تھے۔ اگر حضرت عیسیٰ پاتش کو دیو سی کی اس مذہب کو بچنے نہیں دیتے تھے۔ جبکہ وہ تمام خوشیں بیکار ہوتی ہیں۔ تمام دن اسکی تلاش میں بازاروں اور گلی کوچوں کی خاک چھانا مات میں کہ امید پر بسر کرتا۔ تین دن ہی سرگرمائی میں گزرتے۔ آخر اس گرجا میں جو پوستان کے نام سے مشہور تھے اس نے اپنی مشورہ کو رہبانیت کے لباس میں دیکھا۔ یہ نامکون ہے کہ اس نے یونس کو پہلی نظر میں نہ پہچانا جو اصل پاک ایک خاص اثر محسوس نہ کیا ہو اگر

شرعاً کہ نہ لب کن عشق کو بندہ زندہ

یونس کے بڑا واقعہ کہ گرجا لگتی۔ یونس کی بھی ملے مسلم تھا کہ گرجا کے قاصر کے تحت ہیں اور کس سختی سے اسکی پابندی ہوتی ہے۔ اس لئے اس نے مانتیال کیا کہ اپنے تئیں نہ سب کا اہل آبادی خود پرکھ دیو۔ تاکہ جوہلے کو یونس رہبانیت کی قریب آباد ہے۔ اور جو کہ سلاوی کا تہذیب تمام شہر پر چھلے۔ اس لئے وہ بھی کسانانی خلفاء سے کل بکوتی ہے۔ لگاس کا اشاریہ کے خلف اس زوجوں قبہ بہت موت پڑا پڑا۔ یک وقت اس کا پھر صرخ ہو گیا۔ اس نے نہایت نفرت اور کڑب لہو میں کہا۔ "مردہ! میری آنکھوں سے دھم بھاتا تو تھے خداوند میں مچ کو چھڑا۔ اب تیرا مجھے کچھ فرق نہیں۔" تاکہ کہ یہ خداوند خدا کے ایک گرو میں داخل ہوگی۔ اور یہ پہلی بات تھا کہ گرجا میں اس نے کندی کے بہت کوسید باوجود ٹھہرے ہوئے جاتے دیکھا۔ لیکن اپنی جرات نہ کر سکا۔ ایک قسم کے بڑے اور اسے دھمکے۔ یہ تہذیب میرت ایسی سے متبدل ہو گئی۔ اس طرح یہ یونس خاندان سے ہر شکل کی اندیشہ عشق کے بنائیں۔ اسے گھنہ تھا لیکن اسے علم تھا کہ اس طرف جانا ہے۔ اور اس وقت اس کے چلے اٹھ گیا ہوا ہے۔ ایک ایک اس کی شکل میں غیل پیدا ہو کر جو کام منت

ایک رات کچھ سربراہ اور فوجی افسر بطریق اور دیگر جمادیہ شہر باب جانیہ کے کلل گرد ہوئے۔  
پس آئے۔ اور صلح کی درخواست کی۔ ابو عبیدہ نے سولی شہر طبل پر صلح منکر کر لی اور اہل شہر کے ساتھ اپنے  
زخما شہر میں داخل ہوئے۔ حسن اتفاق سے اسی وقت خالد بن ولید باب شرقی کے راستہ بڑے شہر میں  
ہوئے۔ انہیں کل سکا۔ وہ جیسے ہر سکا۔ اس خیال کو رفتہ رفتہ تغیریت ہوئی گئی۔ وہ ایک سالانہ تھلا اور اسی  
فتح کا ایک باقی تھا۔ خالد بن ولید شہر طبل حصار عبدالرحمن عمروہ رفقہ سے اپنے کے دوست تھے۔ وہ ہوتے ہی  
۴۰ سالہ کے واسطے تیار تھے۔ شہر طبل شہر طبل کا قبضہ تھا۔ سکا فوجی ہے کہ یہ خیال بھی غریب و بی جا تھا۔  
یہ صدر شہر میں خاندان واقع تھی۔ بعد کے صلح ہو چکا تھا۔

یونس کے دل میں مختلف اور متضاد خیالات کا جہوم تھا۔ اس کا خرد و فکر ایک پریشانی کے عالم میں باب جانیہ کو  
اپر لٹکا۔ وہ چند قدم بڑھا ہو گا کہ اسے ابو عبیدہ کا کپ کھائی دیا۔ اس نے رومی گزہ شہر میں دوتا اور  
ہر میں بطریق کو ابو عبیدہ کے خیمہ سے نکلے ہوئے دیکھا۔ وہ خیمہ کے پاس آیا تو اس نے خالد اور دیگر فوجی  
انہر کی کو آپس میں بحث کرتے ہوئے دیکھا۔ اس نے معلوم کر لیا کہ تمہیں اور ہر میں شہر سے متعلقہ کی  
طرف جانا چاہتے ہیں۔ اور اہل درخت است منکر ہو چکی ہے۔ اور غالباً آج یا کل وہ روانہ ہو جائیگا۔  
تہم ان واقعات کو جو تمہیں کی درخواست اور ابو عبیدہ کی ممانعت کی اور خالد کے انکار وغیرہ کے متعلق ہیں  
مقتل بیان کرنا نہیں چاہتے صرف اسی پر گفتگو کرتے ہیں کہ تمہیں جکی تبت عربی منہ لگتے ہیں کہ ہر میں شہر  
میں خلیفہ کا حامی تھا۔ شہر سے نکلنا چاہتا تھا۔ خالد نے ابو عبیدہ کی سفارش پر منکر کر لیا۔ اور یہ خبر پایا کہ  
تمہیں اور اس کے رفقاء تین ملحق تک مسلمانوں کی اور واری میں ہیں۔ ہر ایک شخص ایک ایک ہتھیار اور ہر  
مسلمان لے جانا چاہے۔ لے جاسکتا ہے۔

یونس گھبرا کر گر آیا۔ وہ سب سے بڑا اسکی مشورہ کا نام تھا۔ تمہیں کے ہر راہ ملی گئی تو سبھی تمام میدان کا خلق ہو چکا  
ہے۔ اس لئے خالد کو تمام گزشتہ حالات سنائے۔ اور یہ بھی کہ کتاب سوا ایکے کوئی اور تجویز نہیں کہ یہ سب سے بڑا  
وہ میں ہنسنے کے لئے مجبور کیا جائے۔ انکے دس جگہ رنگی تو ممکن ہے کہ ایک ان مجھ سے خوش ہو جائیگی۔  
بہر حال میری آنکھوں کے سامنے نور ہے گی۔ یہاں سے تو جس کو بہت تعلق و عشق ہے ہر میں شہر میں کہ گھر اور زمین  
کچھ خاتم کیا ہوتا ہے۔ میں تم سے بڑے وعدہ کا ہوں کہ جہاں تک مجھ سے جو سکایں تمہاری لڑکوں کا  
نہیں انچوائے سے معلوم ہے کہ دشمن میں آج کل مدعی ہو رہی ہے۔ اگر ایڈمسیا میں صدر شہر میں رہتی ہو

داخل ہوئے۔ بعد کے ابو عبیدہ اور دوسری طرف خالد آ رہے تھے۔ دونوں کی ملاقات بمقام  
مظناط یا ویریم کے سامنے ہوئی؛ خالد کو جب معلوم ہوا کہ ابو عبیدہ نے اہل شہر سے صلح کر لی ہے  
تو کہا: "میں اس وقت سپلا رہوں؛ میں نے شہر بزرگ شمشیر فتح کیا ہے۔ اور اس لئے آپ کی صلح کا  
بند شمشیر فتح کیا ہے تو کچھ بڑی ہمت نہ تھی لیکن موجودہ صورت میں ہمیں صبر کرنا پڑا ہے۔"

یہاں بھی لگدنگ کیا؛ قوس نے سات کے وقت تمام دی فوج کو جمع کیا۔ اور خالد اور بابر مدی کا سامان اور  
اہل شہر میں سے مرد و عورت لہذا ان لوگوں کو ایک جگہ اکٹھا کیا جو دشمن سے مظناط پناہ تھے۔ اسی وقت  
یہ لگ شہر سے نکلا؛ ابو عبیدہ اور خالد اور دیگر ان فوج اور ایٹس موقع پر موجود تھے۔ خالد قویہ دیکھتا  
تھا کہ شہر کا قریب کی خلافت مدنی تو نہیں ہوئی؛ مگر یوش کی نگاہ یاد دہیسیا کی جیتو میں ہر ایک شخص پر پڑی  
تھی۔ آخر کی نظر ایک عین حوت پر گر گئی؛ یہی ایڈ سیاحتی؛ اس نے دیکھا خالد کو اس طرف متوجہ کیا  
اور نہایت متحکم کیا۔ خالد کے لئے اسے دکھا۔ خالد نے جواب دیا: "میرے لیے ایک نہایت مقبول تجویز  
سوچی ہے؛ اس وقت یعنی تین دن تک ہم کچھ نہیں کر سکتے۔ انکے بعد میں اس کا تعاقب کر دوں گا۔ اور پھر  
ایڈ سیاحتی؛ تمہاری ہے؛ یوش کا پھر خوشی سے چمک اٹھا۔

تین دن لگدنگ؛ یوش کا دل ہی جانتا تھا کہ یا ایام اس نے کس طرح بسر کئے؛ غالباً حضرت یوش کو پھولی  
کے پیٹ میں وہ تکلیف محسوس نہ ہوئی ہوگی جہاں کے ہنسنا ہے ان ایام میں برداشت کی۔ خدا خدا کر کے  
آخری دن کی تمام ہوئی۔

قرص خورشید رسیا ہی شد

یوش آتہ دمان دای شد

چوتھے روز ایک اور حادثہ پیش آیا۔ یعنی ابو عبیدہ اور خالد کے درمیان اس سامان کے متعلق جھگڑا ہوا  
جو قوس نے دشمن میں پیچھے چھوڑا تھا۔ اہل شہر نے ایام حاضرہ میں جمع کر رکھا تھا۔ خالد کہتے تھے کہ ہمارا  
حق ہے اور چونکہ مسلمانوں کو اس وقت اس کی سخت ضرورت ہے اس لئے ہم اہل شہر سے بڑے لے سکتے ہیں۔  
ابو عبیدہ جو ایک بغض فتنہ ہے؛ یوش نے خیالی کیا کہ میں کس قدر نعمت آدمی ہوں کہ ایک بڑا ایک عارف اور سا  
ماتہ ہو جائے ہے میری تمام امیدوں کو خاک میں ملا رہا ہے؛ آخر خالد سے کہنا کہ تین دن کی بجائے چار  
روز ہو گئے۔ مگر اپنے اتر کے مطابق ان لوگوں کا تعاقب کیا۔ خالد نے اس قضیہ کا فیصلہ واپسی پر

پابند نہیں ہو سکتا۔ اور اپنے رفعت کو حکم دیا کہ آگے بڑھو۔ ابو عبیدہ بہت برا فروختہ ہوئے۔ اور کہا کہ مجھے امید نہیں تھی کہ تم میرے ہمد کا پاس نہ کرو گے۔ اس کے بعد فوج کو روکا اور کہا جب تک ہم دونوں کسی امر کا فیصلہ کر کے متفق نہ ہوں کوئی شخص اس شہر سے کسی قسم کا تفرق نہ کرے۔ آخر یہ قرار پایا کہ چونکہ

موقوف رکھا اور چار ہزار آدمیوں کے ساتھ اپنے خدمت و آتش کی خاطر قنوتس کے نقش قدم پر دینا کرنا ہوا پلاؤ تھا کہ جتن شاکر قنوتس اور اسکے ہمراہی بھی بہت دور نہ گئے ہوں گے، کیونکہ ان کے ساتھ عزیز اور بچے اور سلطان اس قدر شاکر پاری راستے میں انتظار سے طے کرنا ناممکن تھا، مگر حریف قنوتس سے زیادہ راستہ

طے کر چکا تھا چار روز کا وقفہ پہلے مل چکا تھا، اب وہ ایام جنگ کا وقت تھا کہ قنوتس نے اپنے زیادہ ہونے پر اس وقت ان لوگوں نے حیاتی حربوں کا لباس پہنا ہوا تھا، کیونکہ ان کے کام میں کچھ کر دینے تھے، ڈر تھا کہ اگر کسی نے شہر کو آگ لگا دی تو اہل مدافعت ہو جائے گا، چونکہ اس وقت ہر ایک جنگجو لڑائی کا ناز و گم تھا اس لئے اس لباس میں انہیں کوئی شناخت نہ کر سکا۔ دشمنانگہ اندازہ کہ ان کے شکل نہیں مگر ہم اس کا تذکرہ نہ کریں گے، جنگ میں عربی گھڑے، سواروں کے استقلال سے بخوبی واقف تھے، اور یوں کے نقش قدم

کا سرخ بدنگ نمایاں تھا، اور علامہ ان راستہ میں ان کی موٹی ہتھیار پڑی ہوئی ملتی تھیں جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ وہ اسی راستہ سے گئے ہیں، ایک گھنٹہ میں سرخ کا سلسلہ بھی منقطع ہو گیا، کیونکہ وہ یوں کہ لبنان کا راستہ

یہ تھا، خاندان سلجوقی اس وقت پہنچ کر ہوا ایک سو پچاس میل کا فاصلہ طے کر گیا، راستہ میں وہ شہر پڑے جنکی سفیر بادشاہوں کو بھیج کر معلوم ہوا تھا کہ اگر ان لوگوں کو اس قنات کا علم ہو گیا تو بھت خانہ ہو جائے گی۔

لیکن یہ گزری، گنگا پڑی راستہ کی خبر یوں کا اثر ظاہر ہوا تھا، پھر طیارہ راستہ میں نہ ہوا تھا، قدم قدم پر گھوڑوں کے نگوں سے شعلے نکلنے لگے، عربی تیلیں شکرلوں سے جھلجھلیاں تھیں تو ہم پٹ جلتے، اس

صورت میں غمزدہ گھوڑوں سے آواز پڑا، لیکن پیدل چلنا بھی دشوار تھا، اگرچہ عربی ایک جنگجو تو تھے لیکن اس وقت اکثر سپاہی زور سے اور خائف تھے، پاس پاس نکلنا ہم کی شکست کی، بیچارے یوں کادل اندر

ہی اندر شہر پہنچا تھا، آخر خاندان سے کہا کہ اب فاصلہ تو آسا رہ گیا ہے، غالباً ہم ان لوگوں کو چند قدموں پر پہنچے، مگر چونکہ ہمیں شک کر چد ہوا تھا، مگر خدا جانتے حضرت خشن کیا بلا ہیں کہ یوں کو ان تکلیف کی

مطلق پر عہد نہ تھی، خاندان بھی میری شک کیا کہ اس قدر دور نہیں لڑتے ہوئے آئے اب بے نیل اہرام واپس لوٹنا شرمناک ہے، آخر یوں کو کہا کہ اسے باد صبا میں جہاں اور وقت ہے۔

نصف شہر زور شیر فتح ہوا اس لئے اس حصہ شہر کو اسی طرح تصور کرنا چاہئے۔ اور دیگر نصف حصہ پر  
 بدھیشہ کے محمد بیان کے مطابق حملہ نہ کیا جاوے۔ مگر فیصلہ قطعی اور ناطق نہ تھا اس لئے  
 بیرنگونین کی خدمت میں تمام واقعات اور حالات کو ظاہر کیا گیا اور آخری حکم کی ہمت نہ مل سکی اس کے  
 مطابق اہل شوق سے سلوک کیا جائے۔

اسکے بعد لڑنے کو کہا کہ رات میں سے غائب دیکھا ہے کہ بیرنگونین کے گھر پر بہت اندھا جانے اس ہم کا کیا  
 انجام ہوگا۔

دوسری مصیبت یہ نازل ہوئی کہ بادشہ شروع ہو گئی۔ اس کا وقت تھا اندھیرے میں ہاتھ کو تھام کر سو جاتا تھا  
 بیک کی چمک اور وہ کی گچ اس غناک غنا کی دہشت کو دیکھا کرتی تھی۔ ان شکستہ اور مصیبت کی حالت  
 طویل ہے، آخری گھر بھی مل گئی۔ لیکن خالد کو ایک چارٹی آدمی سے معلوم ہو چکا تھا کہ ابجنگ کے قریب  
 شہنشاہ برقیل بے شاربج کے ساتھ پڑا ہے۔ مگر یہاں وہ کاکا اپنی باجی کے چہرہ کو چھو رہا تھا۔ شکایت کرتے  
 تھے مگر اس نے ماما دیکھ دیا کہ کل کا وہ بھی دیکھ لیں۔

طی متبع عربی اس لیے چارٹی سٹلے سے نکل کر ایک سرسبز چراگاہ پر پہنچے۔ اس جگہ دیکھا کہ اندھ  
 چارٹی پھل لٹگتے ہوئے ہیں۔ نہیں بہ رہی ہیں۔ اور پیش قیامت کپڑے چھڑکیں پر پھیلے ہوئے ہیں  
 یہ نہایت فرحت اور اقامت تھا۔ اسکے ساتھ ان کی نظروں لوگوں پر پڑی جن کے قلاب میں انہوں نے اس لئے  
 فائدہ ملے کیا تھا۔ خالد نے فوج کو چار حصوں میں تقسیم کیا۔ فرار بن ملازور، رشی بن حمید، ابو بکر بن  
 کوثر بن ہزار کا نفر بن کر گیا۔ اور خود ایک ہزار کے ساتھ آگے بڑھا۔ دو میل کی مسافت کا اندازہ نہ کر سکتا ہے  
 آخر وہ بھی مقابلہ کر رہے۔ لڑائی آنا فائز تھا کہ صورت اختیار کرتی جاتی تھی۔ خالد قوس کو پہچان کر صفین  
 چیتا ہو ایش کی طرح حمل آور ہوا۔ اور آخر ایک سیانہ دیا کہ قوس کا سر ٹھم گیا۔ جسے عبدالرحمن بن ابوبکر نے  
 نیزہ پادری کر لیا۔ اب خالد ہر قوس کی تلاش میں تھا۔ لیکن میں اس وقت جبکہ وہ دوسرا سر ہر قوس کو ٹھم  
 رہا تھا۔ ہر قوس نے پیچھے سے آکر اس دور سے تلواریں کہ خود کو کاٹتی ہوئی حالت تک پہنچی۔ مگر غرض قوس  
 سے تلواریں قوس کے ہاتھ سے چھوٹ گئی۔ اور خالد کے ساتھ نہیں پڑا رہی۔ عبدالرحمن بن ابوبکر نے آگے  
 بڑھ کر ہر قوس پر مارا کیا جس سے وہ جانبر نہ ہو سکا۔

اور آخر قوس ہنگامہ برپا تھا۔ اور قوس کو اپنی مشدق کی تلاش تھی۔ قوس بن حمید نے دور سے دیکھ کر وہ ایک جگہ

جس دن دمشق فتح ہوا حضرت صدیق کبیرؓ نے اس درغاتی سے رحلت فرمائی۔ اور عمارؓ و  
 اعظمؓ آپ کے بانشین ہوئے۔ ابو عبیدہ اور خالدؓ کے تنازعہ کا معاملہ آپ کے سامنے پیش ہوا تو آپ نے خالدؓ  
 کو معزول کر کے ابو عبیدہؓ کا اعلان شام کا سپہ سالار مقرر کر دیا۔ اور دمشق کے متعلق ابو عبیدہؓ کے حق میں فیصلہ کیا۔  
 دست دگر بیاں ہوتا ہے۔ تھوڑی دیر میں اس نے اس محنت کو زمین پر گرادیا۔ فتح سے ذرا گیا ہی تھا  
 جس پناہ میں اس وقت فتح پر پتھر کی بوجھاڑ شروع ہو گئی۔ عمارؓ نے اسے کھینچا گھوڑے پر سوار کیا کہ  
 چل گیا۔ ان میں سے ایک عورت نے گھوڑے کی پیشانی پر خنجر مارا۔ رنچ نے خنجر میں تھوڑا پونچھ  
 کی تھی کہ اس عورت نے تھان کا کہہ رکھی اس نکتہ سے واقف نہ جانے تھے کہ گرجوں کے مقابلہ میں۔  
 فقط استعمال کیا جائے تو امان مل جاتی ہے۔ بات اہل میں یہ تھی کہ رنچ کی اماں کو لہر بے سوار لگے تھے  
 اور عمارؓ کو گداز کر دیا۔

اور جسے فوج چکر رنچ لگے بڑھا کہ کبھی یونسؑ کس محل میں ہے۔ کہ کھینکا گھڑا آٹھا آٹھا آٹھا ہوا  
 اور اس کے پاؤں کے پاس ایک نازنین حسین عورت خون میں غلطان پوچھان پڑی ہے۔ رنچ نے  
 یونسؑ سے استفسار کیا تو نہ لے ہوئے کہا۔

آہ! یونیاں مجھ سے زیادہ بہت کون ہو گا۔ یہ عورت جکی ہوش تم اس وقت دیکھ رہے ہو میرے دل  
 کی ایک تھی۔ امداد یاں اس سے زیادہ بچے کوئی چیز عزیز نہ تھی۔ اس کے لئے جس نے کس قدر مصیبتیں برداشت  
 کیں۔ اور اسی عورت کے واسطے تمہاری تکلیف کا باعث ہوا۔ ان سب باتوں کا انجام یہ ہوا جو تم اس وقت  
 اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہو۔ میں نے اسکی سنت کی کہ میرے ساتھ چلو۔ زمانا۔ آؤ بڑھتی ہوئی سکو گرنے  
 کیا۔ غلام نے خنجر نکال کر اپنے بچہ میں بھونک لیا۔ اسے دوست میں اب جی کر گیا کہ گھٹا۔

رنچ کی آنکھوں میں آنسو بھرتے ہوئے کہہ گا کہ۔ دوست صبر کرو۔ دیکھو گریہ عورت تمہارے ہاتھ میں آئی  
 تو میں اس سے ہر لہذا دجو بہتر لکھنے عورت تمہاری مذکر تاہوں۔ جس مصیبت میں تمہاری مشورت  
 سے بہتر ہے۔ اور امداد یاں اس سے زیادہ بہتر لکھنے عورت ہوئی ہے۔ اسکا کہ رنچ نے اس عورت کو  
 پیش کیا جس نے اسکا گھوڑے کو زخمی کیا تھا اور یونسؑ نے اسکو چلی ہی نظر میں پہچان لیا کہ پٹھانہ بہر قل  
 کی بیٹی ہے۔ یونسؑ کا مشت صادق تھا۔ اس نے قسم کرتے ہوئے جس میں نہر کی تھی لی ہوئی تھی  
 لہذا کا فائدہ ہو چکا تھا۔ خالدؓ کو جنوبی علم تھا کہ اس بچہ نے نہر کا منتظر لگ ہے۔ اس لئے فائدہ پس لیا۔

ہماری رائے میں یہ فاروق اعظم کی اعلیٰ حیثیت کی تین دلیل ہے کہ اپنے خاندان کا ایک نہایت اہم اور  
 ضروری کام سے سبکدوش کر دیا۔ خاندان میں ایک دلاور جنگجو سپاہی کے جوہر موجود تھے اور اسکا ظہور  
 ان شاہیوں میں خاندان کی تلوار سے بہتر کسی اور شخص نے نہیں کیا اور ہمیشہ لڑائی کے ہتھیار سے آگے ہوتا  
 اور جس جگہ دشمن کا زیادہ زور ہوتا خاندانوں میں موجود ہوتا اور ہمیں کچھ شک نہیں کہ ملک شام کی غیر سنی  
 سلطنت اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ خاندان نہایت سخت گیر سپاہی تھا اور اس کے ساتھ فنون حربے بھی  
 آگاہ تھا۔ لیکن جو شجاعت میں اس سے ایسے اور سرزد ہو جاتے جو بے اعتدالی کی حد تک پہنچ جاتے  
 رسول اللہ کے زمانہ میں ایک ہم سیر کوئی خاندان قبیلہ بنی حنیہ کی طرف روانہ کی گئی تھی اس لڑائی میں  
 خاندان نے ایسے لوگوں کو بھی قتل کر دیا جو کسی طرح جائزہ تھا۔ رسول اللہ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ اللہ

ابھی وہ شمشیر کی حد میں داخل نہیں ہوئے تھے کہ دیکھا کہ ان کے عقب میں فرمان بردار غبار بلند ہے۔  
 خاندان جھگڑا کر میں بات کا دہر کا سا وہی ظہور میں آیا اس لئے فوج کو اس سے کیا۔ لیکن یہ کیا کیا  
 اور ایک شخص غیبی جہنم لئے ہوئے پہلے نظر آئے معلوم ہوا کہ ہر قل نے ایک فوج اس غرض سے بھیجی کہ اپنی  
 لڑکی کا ذبیحہ کرے کہ مسلمانوں سے واپس لے۔

خاندان نے ہر قل کی لڑکی کو نہایت عزت اور احترام سے واپس کر دیا مگر اسی کو اس کا ایک شہنشاہ کو کہہ دو  
 کہ اگر وہ اسکی لڑکی اس وقت آنا دے کہ وہ دن آتا ہے کہ خاندان ہر قل کے بغیر نہیں ہوگا۔

ہم اس داستان کو جو نے حقیقت نہایت دلخاش ہے ختم کرنا چاہتے ہیں۔ خاندان اس کے فرقہ و الفجر  
 دشمن میں پہنچ گئے۔ فاروق اعظم کو جیسا ہم کی اطلاع ہوئی تو خاندان کو سپاہی سے منہزل کیا۔ پتوں  
 کے دل پر اگرچہ سخت حد رہا تھا مگر عربوں کے ساتھ بھی اسے ایک قسم کا ہمدردی تعلق پیدا ہو گیا تھا  
 اس کے دل پر ان کی عبادت کا طریقہ، راست گشتاری، پرہیزگاری اور ماننے بہت گہرا اثر کیا۔ وہ پکا  
 مسلمان ہو گیا اور مسلمانوں کے ہمراہ غنائیں سے لڑتا رہا۔ فریاد کے جنگ میں شہید ہوا۔ انا للہ  
 وانا الیہ راجعون۔ (رگبیں، اوکلی، الراشدی)۔

مکہ بالا فقہ کسی معتبر مسلمان شخص نے نہیں لکھا۔ اور ہم کسی طرح اس روایت پر اصرار نہیں کر سکتے مگر تاہم  
 تو طبری اور ابن اثیر نے کسی اور نسخہ سے لے کر ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ صرف یہودیوں کی افواہ ہے  
 جو کہیں تسلیم نہیں کرتا کہ تو شہنشاہ ہر قل کا نام تھا۔

میں خالد کے قتل سے بری الذمہ ہوں۔ پھر آپ نے ان مشغولین کی بدیت اعلیٰ اور ان کا جس قدر مال ضائع  
 ہوا تھا اسکی قیمت بھی دی۔ اور ان لوگوں کے وارثوں کو اس سے زیادہ دیا۔ جتنا وہ طلب کرتے تھے  
 صدیق کبیر نے مرتدین عرب کے مقابل میں خالد کو رواد کیا تو غزوہ سے زیادہ سختی کی۔ اور مالک بن نویرہ کو  
 مرتد سمجھ کر قتل کر دیا۔ پھر بعض اصحاب جن میں حضرت عمرؓ بھی شامل تھے سخت برا فتنہ ہوئے۔ دشمن کی  
 تیغوں میں پھول اٹھ کر کے ایک سرزد صابی کے ہند کا پاس ذکر لایا۔ اسے انہوں نے جو دراندیشی کے خلاف ہیں  
 فاروقؓ میں پھول اٹھ کر کے ایک سرزد صابی کے ہند کا پاس ذکر لایا۔ اسے انہوں نے جو دراندیشی کے خلاف ہیں  
 ان واقعات سے جو یو یوین نے غم شام کے ضمن میں لکھے ہیں بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ وہ اسی ممتاز جہد سے  
 قابل تھے جو ابتداء میں صدیق اکبرؓ نے اور بالآخر فاروقؓ نے انکی فائت کے واسطے تجویز کیا۔ کچھ شک نہیں کہ  
 ابتداء میں غزوہ تباس امر کی تھی کہ خالدؓ سائنس گراؤ کی دشمنوں کے مقابل میں بحیثیت صاحبِ لار موجود ہو۔  
 کیونکہ زبیروں کو قدر عافیت اسی صحت میں ہو سکتی تھی۔ وہ خالد کے نام سے کانپتے تھے۔ مگر ابو عبیدہ کی  
 موجودگی سے مدد خواہش تھی۔ اکثر شہر بڑے صلح فتح ہوئے اور صرف ابو عبیدہ کے ذریعہ سے۔ جس قدر  
 مشورہ رائیوں میں علمائوں کو کامیابی ہوئی۔ وہ صرف خالد کی تلوار سے۔ دشمنی زہری جہد رہا۔  
 ایسے حبیب دشمن کے مقابل میں جکے زیر فرمان تمام مہذب دنیا تھی۔ اور جس کے قبضہ میں وہ اسباب  
 اور جسے عرب تمام سے عربی سپاہ بالکل واقف تھی۔ جسکی تعداد عربوں کے مقابل میں ایک لاکھ تھی  
 کی نسبت رکنتی تھی۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ تھی۔ ابو عبیدہ اور خالدؓ سے انہوں کا کام تھا۔  
 خالدؓ کا منزل حبشہ لاری سے سہولت پیش کے سپاہی پر معمولی بات نہیں۔ جہاد فی سبیل اللہ کے معانی  
 سمجھنے کے لئے اسی ایک حاضر پر غور کرو۔ ابو عبیدہ اکثر کہا کرتے تھے کہ میں نے خالدؓ کو ایک سپاہی کی  
 حیثیت میں کام کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ والدہؓ کا سپاہ سے بڑھ کر کوشش کرتا ہے۔ اور اس کے قتل  
 ظاہر نہیں ہوتا کہ وہ موجودہ وقت اور گذشتہ فکر کو محسوس کرتا ہے۔ اگر یہ دیکھنا مطلوب ہو کہ اسلام آج  
 کس امر کی خواہش کرتا ہے تو ان بزرگوں کے قتل و قتل پر فکر کرو۔ ہر ایک کام نیک نیتی سے کرتے تھے  
 اور ہر کسی غلطی کی تو توبہ و توبہ توبہ ہوتے۔ اور اپنی اصلاح میں کوشش کرتے۔ یکساں مذکورہ حقائق  
 مسلمان دشمنوں کے مقابل میں اور ایسے دشمن کے مقابل میں جسکی عظمت اور شان مسند تیری تھی۔ اور وہ  
 تھے۔ اور وہ سب درجہ اولیٰ انصافانِ فوج کی پاسے میں انکشاف ہو گیا۔ اسی فتوحات کا سلسلہ شروع ہوا تھا۔ اور

تمام لڑائیاں جو مسلمانوں کو اجنادین اور دمشق کی دیواروں کے نیچے پیش آئیں یا نیند جنگوں کی خوفناک  
پیش گوئیاں تھیں، جیسے اس وقت ایک صحابی لڑا کہ غزنی سے سپاہی کی حیثیت پر متزل فاعہق اعظم  
کے حکم کا محرک مکت اور صولت وقت کے منافی ہے لیکن نہیں یہ خیال غلط ہے اور اتفاقاً غلط  
ثابت کرتے ہیں اس وقت نہ صرف خالد بلکہ ہر ایک شخص خلیفہ کے جائز حکم سے سرسبز کا خیال نہیں  
کر سکتا تھا اور خود خلیفہ کو مسلمانوں کی ذات اور ایمان پر پورا اعتماد تھا وہ نیک نیتی سے ایک خطبہ  
کی مخالفت پر کھڑے ہو سکتے تھے لیکن ان کے کبھی توقع نہیں ہو سکتی تھی کہ وہ یہ وہاں نہایت قیام کریں  
جو اسلام کے مخالف اور مسلمانوں کی خرابی کا موجب ہو یہ اسلام تھاجو الکفار منہ اعلیٰ تھا اور یہ لوگ مسلمان  
آکر کا حضرت عمرؓ نے مائلوں کو مارے گئے کہ یہ خالد کو کسی اور وجہ سے معزول نہیں کیا، رعایہ تھا کہ  
خالد کو مسلم ہو جانے ملک شام اسکے زور بازو سے فتح نہیں ہوا اور تمام مسلمانوں کو یقین ہو کہ حضرت فضلؓ  
سے یہ غیالیاں فتوحات حاصل ہوئی ہیں خالد کی وفات پر بنی ہیز کی حد میں ایک گھر میں جس ہو کہ  
دو لے لگیں حضرت عمرؓ نے سن کر کہا کہ ابو سلیمان (خالد) کا نام اگر عرب کی حد میں کریں تو جلا ہے  
لیکن زور خرابی سے منع کیا

مسلمانوں نے خلافت فاروقی میں ملک شام مصر اور ایران پر بلا استقلال قبضہ کر لیا اور یہ ملک  
غیر اور کسریٰ کی حکومت کے ہمیشہ کے لئے نکل گئے اس وقت سے آج تک کوئی کسریٰ روئے زمین پر نہیں  
اور جب مسلمانوں نے قسطنطنیہ فتح کیا اور دی شہنشاہت کا بھی خاتمہ ہو گیا اور ان ملک پر آج تک  
مسلمانوں کا قبضہ ہے

ابو عبیدہؓ نے فتح دمشق کے بعد زید بن ابی سفیان کو اس شہر کا حاکم مقرر کیا اسلئے میں شام میں  
طاہون چوٹ پڑا اسے طاہون عباس کہتے ہیں زنا تھان شام میں سے ابو عبیدہؓ و معاذ بن جبلؓ  
بن جندہؓ زید بن ابی سفیان نے اس ملک کیاری سے وفات پائی حضرت عمرؓ نے ذات خود شام میں شریف  
کے اور دمشق کی حکومت زید کے بھائی معاویہ بن ابی سفیان کو تفویض کی فاروق اعظمؓ کے زمانہ میں معاویہ  
کی حکومت دمشق کے علاوہ ملک بعد دمشق حضرت عثمانؓ ذی النورین کے عہد میں معاویہ کل ملک شام کا  
عامل مقرر ہوا حضرت عثمانؓ کی شہادت تک مشہور واقعہ ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عرب بھانہ جنگی میں  
بہت بگیا جس میں بنی ہاشم اور بنی ہذیل و زبردست حریف طاہون نے خلافت کو وراثت میں تبدیل کر کے خود

جان تو کہ شش کی بالآخر بنو امیہ کا بیاب ہوئے اور معاویہ بن ابی سفیان نے خاندان امیہ کی بنا  
 والی اور مشرق اسلامی مقبرہ خوات کا پای تخت قرار پایا حضرت عثمان کی شہادت اور باہمی خانہ جنگی  
 بنو امیہ کے اقتدار کا باعث ایسے واقعات ہیں جو ہم کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کرنا چاہتے ہیں۔  
 جب حضرت ابراہیم نے حجاز میں اس مقام پر جاں مکہ منور آباد ہے کہ کعبہ اللہ کی بنیاد رکھی جس کی  
 نسبت لکھا ہے کہ ان اول بیت وضع للناس للذی ببکۃ مبارکک وحدہ علی الدین فیہ  
 آیات یبیین مقام ابراہیم ومن ۛخلک کان احناء و ۛعل الناس حجہ للبت من استطاع  
 الیہ سبیلاً و ۛ کفر فان ۛللہ عن اللہین (پج ۹۷) اور اپنے بڑے بیٹے حضرت اسماعیل کو  
 اس جگہ آباد کیا تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ۛ ربنا الذی اسکنیت من ذریعتی بواح غیار ذریعتی عند بیتک  
 المحرم ۛ ربنا لیتقبر الصلۃ فاجعل فضلک من الناس حقوی الیہم وارزقہم من الثمرات لعلہم  
 یشکر و ن ۛ آپ کی دعا مقبول ہوئی اور درود دوسرے لوگ کعبہ اللہ کی زیارت کے لئے مکہ میں آئے  
 ہر سال خاص خاص ہجرتوں میں اس جگہ حجاز کا ہجوم ہوتا اور عزم و فروخت کی کثرت کا یہ حال تھا کہ  
 کہ ان ایام میں ہجرت کی منہی بن جاتا ہمیں کچھ شک نہیں کہ بنائے سرزمین حجازتہ غیر ذی ذریعہ  
 ہے جو اس جگہ انسانی آبادی کا محرک صرف کعبہ اللہ کی حالت کی حفاظت کے لئے قدرت کے زہر و  
 ہاتھ کر رہے تھے بیت المقدس جاییک عرصہ دراز بعد تعمیر ہوا کسی دفعہ برباد ہوا لیکن اولوالعزم فاتحان  
 دنیا کبھی کبھت اللہ کی طرف انگہ اٹھا کر نہیں دیکھ سکتے تھے اگر کسی کسی کو اسکے خوفناک رنگتہ اوز میں ہم  
 رکھنے کی جھڑت ہوئی تو ہر ایک ذرہ کو دشمنی پر کربتہ پایا اور محوم اور صرصر نے وہ پتھر پٹے دیئے کہ سنہ  
 کی کھا کر اپنا سانس لیکر لوٹ گئے بنو اسماعیل اس جگہ آزادانہ زندگی بسر کرتے تھے انکی ہمسایگی میں مصر و شام  
 اور ایران مشرق دنیا تھی لیکن وہ اس سے بے خبر تھے مگر جس آبادی اور دلیری کے بیچ ان کی دل و  
 دماغ میں تشوہ نہا رہے تھے اور اس سے ہمسایہ متحد زمینیں خالی تھیں عربی قبیلہ بنی نضیر ایک عرصہ  
 دراز تک حکومت کے نامشدار ہیں بنو اسماعیل کا ساتھ ایک دوسرے کے بغلات معمولی اختلاف پر ایسا  
 دراز ہوا کہ خانہ جنگی کی آگ برسوں تک شعلہ ہتی ان کا نام نہ جاہلیت بھی ان کے لئے قابل فخر ہے  
 ان کی تشریف اور شیخ زبالہ کے جوہر قیامت تک یادگار نہ رہیں گے۔

ۛ واد غیار ذریعہ نے ایسے انسان پیدا کئے جن کے معتبر ملاقات ہم لکھنا چاہتے ہیں لیکن

اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ زمین خشک اور بے آب بن گیا ہے۔ اور اگر اس جگہ کبہ اللہ نہ ہوتا تو یہ  
 کبھی آباد نہ ہوتی، چونکہ مکہ میں حج ہوتا تھا اس لئے لوگ دور دراز ملکات سے کبہ کی زیارت کے لئے آیا کرتے  
 تھے۔ اور اس لئے عرب میں حجاز اور حجاز میں مکہ سے زیادہ مشہور اور ممتاز تھے، اور کتبہ اللہ پر جبریل کی  
 ولایت مقرر تھی اور عزت کا باعث تھا اس لئے یہی ایک ایسی حالت تھی جسکی حفاظت کے ساتھ عربی  
 خلعت کا قیام تھا، اور قدت ان کے دلائل میں بکرہ بارکہ کی عزت ہر ایک چیز سے زیادہ تھی۔ اور یہ  
 توبہ ہے کہ اسکا شہر ہی قوم کا سردار ہوتا، اس لئے کچھ توجہ کی بات نہیں اگر حجاز کبہ کے لئے عرب کے  
 مختلف قبائل میان توڑ کر کشمکش کرتے رہے اور کتبہ اللہ پر قبضہ رکھنے کے لئے اپنا خون پانی کی طرح بہا  
 دیتے، اسباب فیصل جس کا تذکرہ قرآن شریف میں بھی ہے میں کی تاریخی قوم تھی۔ ان کے سردار ابرہہ  
 نے جس کا مذہب عبائیت تھا، کہ مسئلہ پر فوج کشی کی، کیونکہ شام کا مستعرب بادری جس نے ابرہہ کو  
 اس حملہ کے لئے اکسایا، کتبہ اللہ کی مددنا فروں ترقی کے ساتھ علوم اناس کے حسن بصیرت کو جو ابھی  
 ہزاروں کی تعداد میں دور دراز ملکات سے حج کے لئے جمع ہوتے دیکھ نہیں سکتا تھا۔ ابرہہ کی جہم کا مدعا  
 صرف کتبہ اللہ کی بربادی تھی، عربیہ طلب جو اس وقت کتبہ اللہ کے متولی تھے لوگوں کے کہنے سے  
 پوچھا اس خیال سے کہ ابرہہ کے ایلچی نے علی الاطلاق کہہ دیا تھا کہ وہی ابن کلاب کو سے کچھ غرض نہیں ہے  
 اس لئے وہ تو تیزی کا خواہاں نہیں ہے، ابرہہ کی ملاقات کو گئے، آگے بڑھنا قات اور خوبصورت چہرہ  
 ابرہہ کے دل پر بڑا اثر کیا، بذریعہ جہان گفتگو ہوئی تو ابرہہ کو معلوم ہوا کہ آپ کبہ کے متولی اور قوم کے سردار  
 ہیں۔ قدرتی خوبیاں اور ذوق الہی کے ابرہہ کو بالکل گمراہ کر دیا، اور وہ کیا کہ اگر وہ اللہ طلب غرض کرنے تو کبہ کی  
 بربادی سے بڑا ہے، اور اس لئے پوچھا کہ کس غرض سے آنا ہوا، جواب دیا کہ تیری فوج نے میرے بائیس  
 اونٹ لے کر فرما رکھے ہیں، واپس دلا دو، ابرہہ نے کہا کہ میں نے تو خیال کیا تھا کہ تم فانا اور ہوشیار آدمی ہو  
 لیکن معلوم ہوا سخت بیوقوف ہو کیا تمہیں معلوم نہیں کہ میں اس جگہ صرف خانہ کعبہ کی بربادی کا عزم بالعموم  
 کر کے آیا ہوں جو تمہارے اور تمام عرب کا مایہ ناز اور غرہ ہے اور تمہاری خلعت اور سرداری صرف اسی  
 حمایت کی بنیاد پر ضرر ہے، متفہمی کی دلیل تو یہ تھی کہ مجھ سے ملنا کہتے اور میں شہری خاطر اپنا مادہ نسخ  
 کر دیتا، تمہاری قوم اہتمام عرب دت الہیہ تمہارے منہن احسان سے ہے نہ صرف یہی بلکہ ہمیشہ تمہاری  
 مدد و فرتیہ بیان کرتی کہ ہمارے جد نے خانہ کعبہ کو بربادی سے بچا کہ عرب کی عزت رکھ لی یہ کیا تمہارے

کہ اس وقت چند اونٹوں کا خیال پیدا ہوا: "جہد المطلب" نے جواب دیا کہ: "میں اونٹوں کا مالک ہوں مجھے تو اپنی مالک کا فکر کرنا چاہیے: خانہ کعبہ کا مالک آپ اپنے گھر کی فکر کرے گا۔"

اس میں کچھ شک نہیں کہ جہاں میں یہی حالت تھی جو حضرت ابراہیم کے وقت صبحِ خلان تھی اور عرب کی سنگلاخ اور ریگستانی زمین تو نے حقیقت: "واید خیر ذی ذریعہ" تھی: اسکے صحرا کھن دست ریگستان ہیں جہاں میں کہیں کہیں ریت کے تودے اٹھتے ہوئے نظر آتے ہیں منقطع عمارت کے آفتاب کی حرارت اور صحرانہ محرم سی نہ ہر جگہ ہوائیں جو اس جگہ ہمیشہ طوفانی برپا کرتی ہیں ان صرخہ پیتلے صحراؤں کو ایک آگ کا سمندر بنا دیتی ہیں جو کڑا ناز میں لہریں لے رہا ہے: پانی جو مایہ زندگی ہے اس جگہ کو سول تک نظر نہیں آتا: کوئی دریا نہیں جو خشک زمین کو سیراب کرے: مجلسی ہوئی پہاڑیوں پر لڑکیاں کچھ بیڑہ چہ تو صرف شہنم کے قطرے سے پیاس بجھا رہی ہے: بارش کا پانی اس جگہ آپ جلتا ہے جسے آقاؤں اور جوہنوں میں جمع کیا جاتا ہے: کوئی نہیں اس قدر تلی چٹنے اس جگہ پوشیدہ دھنیں ہیں جن کی تلاش میں باوینٹین عرب مال مویشی لئے پھرتے ہیں۔"

گوتمیں اہل مکہ کا مسدود کعبہ اللہ کا متلی ہوتا: اس لئے ہر ایک قبیلہ کی بیکوش رہی مگر کعبہ اللہ ان کے قبضہ میں نہ: دوسری صدی عیسوی میں بنو خزاعہ جو میں سے اس جگہ آباد ہو گئے تھے سب قبیلوں پر غالب آئے: اور کعبہ اللہ پر ان کا قبضہ ہو گیا: پانچویں صدی عیسوی تک ان کا دھندہ رہا لیکن رفتہ رفتہ دنیا میں بنے غلبہ حاصل کر لیا: اور ان میں سے کثرت اور کثرت کا قبیلہ قریش سب قبیلوں میں ممتاز ہو گیا: قصی اس وقت قریش کا سردار تھا: ذاتی قابلیت اور دانا کی وجہ سے رفتہ رفتہ اس قدر مرجع حاصل کیا کہ بتولی کعبہ کی لڑکی سے جو بنو خزاعہ سے تھا شادی کر لی اور قریش کی عنایت پر کعبہ کی خدمت اسکے ہاتھ میں آگئی: گویا ادارت بنو خزاعہ سے قریش میں منتقل ہو گئی: بنو خزاعہ نے جانیں لڑا دیں: لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا: اور کعبہ کی خدمت کے مانتدارت بلا استقلال قریش میں آگئی: اس وقت قصی نے نہایت ہوشیاری اور دانا کی سے کام کیا: اپنے بھائی بنو کو جو قریش ہی کے قبیلہ سے تھے خاص کو میں جمع کر لیا: لہذا کہ کچھ قبیلوں میں تقسیم کر کے اپنے بھائیوں کو بانٹ دیا: قریش نے اس جگہ پڑ پڑ کر ایک میں مکانات تعمیر کرائے: اور مستقل سکونت اختیار کر لی: نہ صرف قریش نے قصی کو اپنا سردار تسلیم کر لیا بلکہ جہاں میں اس کی مارت کا ہر ایک قبیلہ معترف تھا: \

قہقی کے چار بیٹے تھے۔ ان میں سے سب سے چھوٹا عبد مناف اسکا جانشین ہوا عبد مناف کے بھی چار بیٹے تھے۔ ان میں سے عبد شمس کے بڑا تھا اور وہ سارا ششم اور تیسرا مطلب اور چوتھا تو قحیل تھا۔ عبد مناف کے بعد ششم باپ کا جانشین ہوا عبد شمس درجہ کا تھا اس کے بیٹے میر نے دوی کیا کہ امیام کا حق اس کے باپ کا تھا اس کے بعد جانشینی کا حق میں ہوں۔ بقول بلیری اس وقت امیام کے نشان چاہتے۔ اول "رفادہ" دوم "نیران" سوم "لہا" اور چہارم "مدود" یعنی صحابہ اور منافذوں کو رکھا اٹھلانا رفادہ کہلاتا تھا۔ اور عرفات کے ایسی کے وقت تاریکی شب میں روشنی کا انتظام "نیران" تھا اور لہا جنگی سپہ سالار تھا کعبہ لہر کے پہلو میں ایک جگہ کا نام دارفندہ تھا۔ اس جگہ اہل قریش جمع ہوتے۔ اسہ ایک تفسیر کا فیصلہ اور ہم کی نسبت شور و باغراق رائے کرتے۔ ابتدا میں عجاوبہ کعبہ کے ساتھ پرچا نشان لہا تھی یہ ایک ہی شخص قہقی کی ذات میں ظاہر تھے۔ وہی کعبہ کا متلی تھا اور حلاج کے نام و سائیش کے لئے ہر ایک انتظام اسکے ماتہ میں تھا جب کوئی ہم پیش آتی تو وہی اہل قریش میں سے کسی کو سپلائے مقرر کر دیا اور اس کا امتیازی نشان لہا ہوتا جو قہقی اپنے ماتہ سے ایک نیر و پرچہ پر لانا دھکر بناتا۔

نہ وہ یعنی شہرت میں سب لوگ اسی کی ماں میں ماں ملاتے۔ لیکن رفتہ رفتہ نشان خدمات کی صورت میں مختلف قبائل میں تقسیم ہو گئے۔ "لانی" کا جگہ نشان ہی گیا جس کا نام بایت القاب تھا۔ سپہ سالار اور امیر قافلہ قوم اور کاررواں کا رہنا ہوتا۔ اور یہ خدمت عبد شمس کے گھرانے میں بالکستہ تھا۔

حاشیہ نمبر ۱۱۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اس کو اس دکان میں رہا جس میں زینبہات ہو سکتی تھی اور نہ پانی بہت تھا۔ ممکن ہوا اگر حضرت ابراہیم کی دعا مقبول نہ ہوتی۔ چونکہ خانہ کعبہ کو ان کے ہر واقعہ کے اسباب سے بہت کچھ متعلق تھا اس لئے انہوں نے ہمیشہ اسکی حفاظت اور اسکی حالت و خدمت کعبہ کی طرف اپنا توجہ کیا۔ اس جگہ لوگ دور دور سے زیارت کعبہ عہد کو آتے۔ اس لئے زائرین کے نام و سائیش کے متعلق اہل کعبہ نے حتیٰ المقدور سب سالانہ منیل کئے ہوئے تھے۔ اہل قریش نے خانہ کعبہ کے اس پس پانی کی اسٹیزنگ لگا رکھی تھیں اور وہاں سرے اور دیگر خدمت و نوش اور سائیش کے اسباب جمع کئے ہوئے تھے۔ خانہ کعبہ کے گرد زمین کا ایک بہت بڑا حصہ حرم کے نام سے موسوم تھا جس میں خولن گزانا منع تھا۔ یہاں تک کہ لوگ اس جگہ آئیں وہ اس سائیش سے رہیں یہ آرام و سائیش اور خدمت و نوش اور سائیش کے اسباب جو اہل کعبہ کے لوگوں کے لئے جمع کئے ہوئے تھے خدمات کی صورت میں ہر ایک تہذیب کے متعلق ہو گئے اور یہ خدمات جب

کوئی کام بنی اس کے لئے نہ ہو سکتا تھا یہ اور دیگر خدمات اگرچہ مختلف قبائل کے سربراہوں  
لیکن نے حقیقت یہ سب کام متولی کعب کے زیر نگرانی سر انجام پاتے تھے اس لئے عجاظہ کو جو امتیاز ان خدمات  
میں عطا وہی متولی کعبہ کو دیگر سرداران قبائل پر عطا تھا ایسے لئے ہر دفعہ زری پید کر لیکے لئے عام فیاضات  
ضرورت رہنے پر زری ہوتی تھیں اور رسول کریم کی بشت سے پیشتر وہ اکثر خدمات میں ہر چکی تھیں جو  
مختلف قبائل بلاستحق سر انجام دیتے تھے لہذا فی الحقیقت یہ خدمات تھیں جو کاروبار سلطنت اور  
حکومت کے معنی رکھتی تھیں جو صرف قبیلہ قریش میں محدود تھیں یا ششم آیتہ نقل جہاد اس  
قیمہ فرم۔ جدی حج اور اہم کے متعلق ایک ایک یا زائد خدمت یا خدمات تھیں۔  
(۱) سنا ہے اس کا دوسرا نام عجاظہ بھی ہے اس خدمت کا دلی کہ بکا واجب اور فی الحقیقت متولی  
ہوتا تھا عجاظہ کعبہ کی کچی ہسی کے پاس رہتی تھی وہی لوگوں کے لئے کعبہ کا دروازہ کھولتا تھا۔ اور بعد ازاں  
تقل لگا دیتا تھا۔ سب سے زیادہ ستر نما خدمت ہی منصب عجاظہ تھا جو ششم میں بلاستقلال تھا اور ہی  
منصب کے لئے بنو شام اور آئینہ میں خاندانی عداوت کی بنیاد پڑی۔  
(۲) سنا ہے اس خدمت کا دلی کہ میں پانی کے کیاب ہونکی وجہ سے حاجیوں کو پانی پلانے کی فکر رکھتا  
آپ نہ پانی کا ہاتھ کر تا۔ پھر شے کے حوض بنو کر کعبہ کے آس پاس رکھتا اور کنوؤں سے میٹھا پانی شگول  
اور کچالوں میں بھر کر اونٹوں پر باند کر کے شگول اور ان حوضوں میں ڈالتا۔ زمر۔ سے پیشتر ہی موت  
رہی یہ کعبہ پانی۔ زمر۔ سے ہی متیا لیا جاتا۔ یہ خدمت بھی بنو شام کے کنیز میں تھی خلیفہ ثانی کے  
خدیجہ حضرت عباس اور حضرت علی کے دریاں خدمت سنا ہے کے متعلق جھگڑا ہوا حضرت عمر نے حضرت  
عباس حر رسول کریم کے حق میں فیصلہ دیا اس کے بعد یہ خدمت بلا استقلال بنو عباس میں سنبھل گئی۔  
ضرورتاً یہ خدمت بھی اہم اور غایت قابل وقت تھی۔ قرآن شریف پر آید۔ سورہ التہ ہیں ہوام الناس  
کے خیال کی تردید کی گئی کہ سنا ہے اٹھارہ مسجد الحرام ایسی خدمات ہیں جو بیان ہوا وہ یوم الآخرۃ اللہ  
جہاد فی سبیل اللہ کے برابر ہیں۔ اجماع سنا ہے الحاج وعلم المسجد الحرام مکن امن بیا لہ  
والیوم کا آخر جہاد فی سبیل اللہ۔ لایستون عند اللہ۔ واللہ لا یجہد فی القوم الظالمین  
الذین امنوا وجاهدوا فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم عظیم درجۃ  
عند اللہ۔ واولئک ہم الفائزون

دعوتیں دیں اور قبول طبری تمام مال و اسباب سرخانہ منیا قتل میں صرف کر دیا۔ کامیابی نہ ہوئی تو بڑے  
شہر پر پے ہوئے کی تھینک بچا ہوا تھا۔ مگر چاہتے تھے ایشم کے حق میں فیصلہ دیا تا آخر میں غم و غصہ میں وطن  
موقوف کو خیر باد کہہ کر شام کی طرف چلا گیا۔ اور جب تک ہاشم زندہ رہا۔ وہیں نہ آیا۔ اس عرصہ میں بذریعہ تجارت  
اس کے پاس دولت بہت کچھ جمع ہو گئی اور وہ غربت میں بھی آسودہ حال اور غایب اہل بال تھا۔ اگرچہ وہ کہہ

(۳)۔ زیادہ۔ یہ رقم ہوتی تھی جسے اہل قریش ہر موسم میں اپنے ملک سے نکل کر صاحب رفاقت کے پاس جمع  
کر لیتے تھے۔ یہی آمدنی سے دھکے لے کر کوئی تاجوں کو کھلا تھا۔ جسے پہنے جس نے رفاقت کا حکم جاری کیا  
وہ متقی تھا۔ اسکے بعد بنی زہل کے گھرانے میں یہ منصب آیا۔ کچھ عرصہ بعد بنی ہاشم کے خاندان میں منتقل  
ہو گیا۔

(۴)۔ تلوایہ بیت القاب۔ اہل قریش کا بھی نشان تھا۔ لڑائی کے موقع پر اپنا نشان لے کر بنو ہاشم قتل عام پر تھے  
یعنی سپاہی کی خدمت ان کے سپرد تھی۔

(۵)۔ تلوایہ۔ یہ ایک عمارت تھی جسے قحقی نے کعب کے پیلوں میں تعمیر کیا تھا۔ اس میں اہل قریش کے سردار جمع  
ہو کر مشورہ کیا کرتے تھے۔ اس میں کوئی شخص جبکی عمر پچیس سال سے کم ہو تو سرکب نہ ہو سکتا تھا۔ یہی شرط تھی  
کہ کوئی عورت یا مرد اس گھر کے ساتھ کہیں شادی کی رسم نہ کرنا سکوت اور انکار کرنا تھا۔ بالغ و اکابر کو زیادہ  
باس بھی مگر میں چھایا جا تھا۔ دارالندوہ بنی عبدالدار کے قبضہ میں تھا۔ لڑائی نشان بھی وہی مگر ترتیب  
کیا جاتا۔

(۶)۔ سپاہی۔ یا سال اللہ تعالیٰ بنو امیہ تھے۔ اور اس لئے بلحاظ جنگی قوت اور بوجہ تجارت دولت و ثروت  
اس خاندان میں نسبتاً زیادہ تھی۔

(۷)۔ مشورۃ۔ دارالندوہ مشورۃ کے لئے خاص تھا لیکن بنی ہاشم خاندان میں خاص کے ساتھ ہر ایک  
مشورۃ کے لئے پیش کیا جاتا اور پھر ان کے نزدیک لوگوں پر ظاہر کیا جاتا۔

(۸)۔ اشفاق۔ بنوں بہرہ و مال کی وصولی بنی تیم کے سپرد تھی جسکی وجہ سے یہ خاندان بطور حکم بھی کام کرتا تھا۔  
وہ بنو سمانہ۔ یہ جب اہل قریش کسی دوسرے عربی قبیلہ سے جنگ کرتے اور بغیر صلح شرعاً اور غلبہ پانچ  
لگائی نہ ہو تو کسی دوسرے خاندان کو فراہم و معاوضہ میسر ہوئی کے نزدیک ہوتا۔ اس صورت میں سفیر کو  
حکم دیا جاتا تھا کہ باجیت میں قریش کے سپیکر پہلے سفیر کو بھیج دینا چاہئے جو قبیلہ بنی مدی کے رکن تھے۔



دیگر قبائل کے زیادہ تھی کہ اس لئے اہل ان کی جاہ و شہرت نے ان کا اقتدار بڑھا دیا۔ ان کی جنگی طاقت سے حریف قبائل خائف تھے اور یہ لحاظ کرتے ہوئے ان کا قلب اور عزت تھی۔ اس کے بعد کیا عرب چلیخ خانہ ان پیدا ہوا اور ابو سفیان ابن حرب نے عبد العزیز کا نام روشن کر دیا۔

مطلب کے بعد عبدالطلب ابن ہاشم متولد ہوا۔ اس کے بعد میں امی القریٰ بنی کا واقعہ یعنی بنی بکر کا واقعہ پیش آیا۔ اور اسی سال عبدالطلب کے بچے چھوٹے بیٹے عبد العزیز کے گھر وہ فخریہ ہوا جس نے تمام دنیا کو متوجہ کر دیا۔

اگرچہ یہ لحاظ جاہ و شہرت اور کثرت نفوس بنو امیہ کا اقتدار بنو ہاشم سے زیادہ تھا لیکن حجازیہ کعبہ عبد العزیز کے بعد تسلط و تصرف لاکر خانہ ان میں بطور ارث چلی آئی تھی۔ بنو ہاشم کی زندگی اور خاص امتیازی عزت کا سبب تھی جسے بنو امیہ باوجود متواتر کوششوں کے حاصل نہ کر سکے لیکن ان کے پاس ایسے اسباب جمع ہو رہے تھے جو حصول امارت کا ذریعہ ہو سکتے ہیں۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ انہی اسباب کی بدولت جس قدر بنو امیہ زبردست بن گئے بنو ہاشم کمزور ہوتے گئے۔

ایام جاہلیت یعنی پیش از نبوت کی بیشتر تاریخ عرب ان خانہ جنگیوں کے باعث جو عرب کے مختلف قبائل میں فساد اور سیاسی بات پر رسول ابتدائی زور شہ سے جاری رہیں نہ صرف چھپے بلکہ اہل واقعات کو جنہیں ہم دمشق کے حالات میں قلمبند کرنا چاہتے بنو امیہ کی دافع کرتی ہے۔ مذکورہ بالا واقعات کے ساتھ ضرور ظاہر ہوتا ہے کہ بنو ہاشم اور بنو امیہ میں خانہ دانی کا روشن کالیا باعث تھا جو نہ صرف روز بروز بڑھتی گئیں بلکہ دونوں خانہ دانوں میں اس قدر مخالفت پیدا کر دی کہ ان کا اتفاق و عمل متعین ہو گیا لیکن کچھ تعجب کی بات نہیں کہ اس قدر عدالت اور ضرورت کے ہوتے دونوں خانہ دان ایک ہی جگہ دوبارہ باش رکھتے تھے۔ انہیں

پیدا ہو گیا لیکن باوجود اسے دن کے جھگڑوں اور لڑائیوں کے وہ کبھی پسند نہیں کرتے تھے کہ فرافہام کا قلب ہو کیونکہ ایسی صورت میں حکومت میں ان کا کوئی حصہ نہ تھا۔ یہ خدشات فی حقیقت حکومت پر بھی ہوتی تھیں۔ یہاں خاص میں سقایۃ الحاج اور عمارۃ مسجد الحرام ایسی خدشات تھیں کہ ہر ایک قبیلہ اس کے کوشش کرنا تھا۔ اہم جاہلیت کی قوانین کے مطابق سے مانع ہوتا ہے کہ مختلف قبائل میں نزاع و جدوجہد خدشات کی وجہ سے پیدا ہو جائے لیکن امتداد اسلام نے جاہلیت کے ساتھ اس عجیب و غریب حکومت کا بھی خاتمہ کر دیا۔ اور تمام عرب کو جہاد فی سبیل اللہ کی طرف متوجہ کر دیا۔

اکثر تواریخیں ایکس عام جلسوں اور دنیا فوں میں شریک ہوتے۔ اور کبھی پسند نہ کر سکتے تھے کہ اپنے قریب  
کے سوا کسی اور کا طلبہ ہو۔ وہ خود ایک مدح کے پر غالب آنا چاہتے تھے، لیکن آل غالب کو کوئی  
غیر قوم منسوب نہیں کر سکتی تھی۔ اسی غمناقت اور ایسی نہایت جو دو مختلف قوموں میں پائی جاتی تھی  
دن میں موجود نہ تھی۔ اس کا باعث یہ ہے کہ دونوں خاندانوں کی رگوں میں ایک ہی تروتازہ اور  
خالص خون تھا۔ اگرچہ سب سے پہلے جو ہر ہے تھو کہ وہ پیش ایک دوسرے کی ترقی کو نہ کہے حد  
کی نگاہ سے دیکھتے لیکن قومیت کے اس جزو غلم کو کسی قلم و قریب نہیں کر سکتے تھے جنگ خنیں میں جبکہ  
ابتداء مسلمانوں کا ٹکٹ ہوئی تو خنیں میں سے کلاہ بن خیل نے جو صفوان کا بیٹا بی بی تھا کہا۔

الابطال العصر الیوم

صفوان بنے جواب دہ اسکت فضل اللہ خات کات بر منی رجل من قریب صاحب الی عن  
بر منی رجل من حوازن کما اس فقرہ سے ان غیر تعلیمتوں کے نامہ رونی حالات کا بخوبی کشف ہوتا ہے

حاشیہ نمبر ۱۲۔ صفوان بن امیہ بن حلت بن دہب بن خداؤ بن جقرشی جی رسول اللہ کے

اصحاب میں سے تھے۔ ان کے والد غزوہ بدر میں بحالت کفر کام آئے۔ جب پیغمبر نے کفر کیا تو صفوان

اپنے دادا کے پاس ہلاک گئے لیکن بن دہب جو ان کے چچا کے بیٹے تھے درمیان میں آئے اور رسول

اللہ کے وہاں بقدر رسالت ایمان دی اور اپنا عہد ہے پیغمبر کے منکر میں داخل ہوئے تھے بطور نشان

ایمان علامہ ابوالحسن اوش بر سوار ہو کر غیر کے ہزار رسول اللہ کے حضور آئے اور اس وقت تک کچے پاس

لوگوں کا بیچ تھا جو بچے اور بٹاؤں کے ساتھ آئے تھے غیر کہتا ہے کہ آپ نے مجھے وہ ملک ایمان

دینی سپہ سے آنحضرت سے کہا کہ آئے ابلا دہب ساری سے اترو جواب دیا کہ

صاف صاف فرمائیے۔ فرمایا کہ اچھا بقدر رسالت چار اہ ایمان دی جاتی ہے لا ساری سے اترے اور

حنین تک رسول اللہ کے ہمراہ گئے۔ آنحضرت نے آپ کے چچا کو مل گئے۔ آپ نے کہا کہ خوشی سے لنگے

یا جبر طلب کرتے ہو، فرمایا خوشی سے عاریتاً آگیا ہوں اگر خائف ہو گئے تو قیامت دی جائیگی غرض حنین میں

یکے بعد کے ساتھ تھے۔ مگر مسلمانوں کو آخر میں فتح ہوئی تو غنیمت ہے آپ کو بھی حصہ دیا گیا۔ رسول اللہ کی نہایت

فکریہ و بنیاد کا اس قدر فیاضی نبوت کا خاصہ ہے مسلمان ہوئے تو کچھ مسلمان بنے انکو میں مقیم

رہتے تھے سوائے کنگا کہ جس نے ہجرت نہیں کی وہ ہلاک ہو جائے گا اور پیغمبر کے اسلام قبول نہ ہو گا۔

فرض ہی حالت تھی کہ قبائل قریش میں سے جو ایسا اور بنو ہاشم اپنی اپنی طرف سے کہ شورش میں مشغول  
تھے کہ حضرت محمد نے تبلیغ کا کام شروع کر دیا۔ اہل مکہ کی توجہ اس طرف لگ گئی۔ مگر پھر اس وقت تمام دنیا آپ  
کی مخالفت پر آمادہ ہو گئی۔ اور اگر بنو ہاشم یا دیگر قبائل نے علی الاطلاق دشمنی کا اظہار کیا تو بنو ہاشم سے بھی رحمت  
اسلام سے انکار کر دیا اگر ایک بات ضرورت تھی بنو ہاشم ہی آپ کی حمایت و جوارت کرتے تھے۔ اور یہ ایک  
تحرری بات تھی۔ اور عربی طبیعت کا باخصوص خاصہ تھا کہ وہ اپنے آدمی کو کسی حالت میں دشمن نہ کہے۔ ہاتھ  
میں دیکھتے نہیں جکتے تھے۔ ایک مذہب معمول پر نہیں لوگوں کو دوسرے مذہب سے ہٹاتے تھے۔ کہ ابو جہل  
آپ کو چاہا۔ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے سخت ناسزا دینے لگا۔ انشا اللہ تعالیٰ کہ رسول کریم  
کی خاموشی نے اس کی اور زبان دراز کر دی۔ گاہیاں اپنے لگا علی غصہ نبی نے اس یا وہ گواہ دیکھتے ہیں  
کی کسی بات کا کچھ جواب نہ دیا۔ اور سکوت اختیار کیا۔ اس پر ابو جہل نے پھر ایک چھرا مارا۔ اور آپ کے  
غصہ میں لگا۔ اب ابو جہل کے بھی حواس اجڑے ہوئے تھے۔ اسے سنا خلیل پیدا ہوا کہ بنو ہاشم سے ہندہ بنت  
رسول خدا بھی اچھی طرح جانتے تھے کہ ابو جہل کدو میں کیا خلیل گذارے گا۔ آپ نے جنگی کو پسند فرماتے تھے  
اور اس لئے صبر کیا۔ اور چپکے گھر کی طرف چلے گئے۔ ابو جہل بھی لوٹ گیا اور قریش کی مجلس میں جو کہہ کے  
پہلو میں ہر روز رشتہ ہوئی کیا حضرت عمرؓ جو اس وقت بکالت کفر تھے جب معمول نکالیں کہ ایک طرف  
آگ ہے تھے۔ ملک کی عدالت تھی کہ ہر روز شکار کئے لئے باہر جایا کرتے اور گھر جانے سے پہلے کہہ دیتے تھے  
اور پھر مجلس قریش میں آتے۔ اس وقت عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کی لڑائی اٹھان سے دوچار ہوئی۔ اور کہا

اے یمنیہ ہجرت کر اٹھ۔ رسول اللہ نے انکی کیفیت سنا کر فرمایا کہ فریغ کہہ کے بد جو بنو ہاشم نہیں منانہ جرات  
میں جو ان قریش تھے اور دنیا خانہ دہتیں رہتے لگ نہیں۔ سارا بھلا کہتے نہایت ضعیف نہیں تھے۔  
انکی فائزانی یا ضعیف تھی انکی سنات حضرت عثمانؓ کے چکاڑ میں ہوئی۔ اور بعض اہل مکہ جہل سے کہتے ہیں کہ  
ان کے بیٹے عبداللہ جواب کی طرح فاض تھے عبداللہ بن زبیر کے ہزارہ کو میں شہید ہوئے۔  
حاشیہ نمبر ۳۳۔ حضرت عمرؓ بن عبداللہ بن قثم بن عبدمنان بن قثمی رسول اللہ کے چچا تھے۔ انکی کنیت  
جہیل اور بعض لگ ابوامامہ کہتے ہیں جو آپ کے سوا جزا دیکھ نام ہیں۔ انکی والدہ مالک بنت وہب بن عبدمنان  
بن زبیر تھیں اپنی حضرت مالک بنت وہب سے تھیں۔ انکی چچا کی بیٹی تھیں۔ عبداللہ بن عبدالمطلب نے حضرت زبیر  
کے چچائی تھے۔ رسول خدا کے چچا اور رضاعی چچائی بھی ہیں۔ انکو پھر ابو حضرت عمرؓ کو تو یہ نے

میں سے ابوحنانہ (عمارہ آپ کے صاحبزادہ کا نام تھا) کا شتم اوس صحبت کو دیکھتے تو حمار ہی جیسے  
 شتم کی بھی بھی ہوا حکم (ابو جہل) کے ماتھے سے پونچی ہے، ہنر اس نے قتل سے بچنے کو گالیوں میں  
 اور مارا اور ٹھونسنے سے بچنے کو نہیں کہا، حضرت عمرؓ کو سخت غم آیا اور کعبہ کا طواف بھی بھول گئے۔  
 سیدھا قریش کی مجلس میں ابو جہل کی تلاش میں لے گئے۔ دیکھا کہ لوگوں کے ساتھ بیٹھا ہوا باتیں کر رہا  
 ہے، آپ کے ماتھے میں اس وقت کمان تھی اس زور سے ابو جہل کے سر پراری کہ غول بچنے لگا۔  
 بنی مخزوم اپنے آدمی کو پہنائے اذان انتقام کے لئے کھڑے ہو گئے، لیکن وہ زائد بیش ابو جہل نے غم  
 انہیں روک دیا، اہل کعبہ کہ: ابتدا میری طرف سے ہوئی ہے اور میں نے اعلان کے بجائے کو سخت گالیاں  
 دی ہیں۔

ابو طالب نے جو اس وقت توئی کعبہ تھے لکچر دعوت اسلام کو قبول نہیں کیا لیکن جب کہتے تھے  
 اے کعبہ! یہاں اپنے بھتیجے کو سب کر دو کہ ہمارے خداؤں کی خدمت نہ کرے تو پھر پتھر کو سمجھا یا کہ قوم  
 سچ کہتی ہے اگر تم پہلے دوتاؤں کو بڑا کہو گے تو وہ ہمیں تکلیف دیں گے۔ رسول خدا آبدیدہ ہو کر  
 بولے کہ میں نہیں کہتا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو میری زبان پر جاری ہے۔ اور اگر قوم آفتاب اور  
 مہتاب کو میرے دائیں اور بائیں ماتھے پر رکھ دیں تو بھی میں احکام خداوندی سے ایک حرف کم نہ کر سکتا  
 ایشاکہ گراپ با چشم پتیب باہر نکلتے، ابو طالب کا دل بھی بھرا۔ اور واپس ہلا کر بل میں لے لیا، اہل کعبہ کہ  
 یہ بیفکر رہو جب تک میں زندہ ہوں انہیں کوئی شخص تکلیف نہیں دے سکتا۔

آپ کے دادا عبد المطلب کے زمانہ میں اگرچہ مخالفت کی کوئی امتحان تھی مگر کوئی شخص آپ کو جہلی تکلیف  
 اور اذیت پہنچانے کی جرأت نہ کر سکتا تھا، ابو طالب نے جہاں تک ہو سکا آپ کو دشمنوں کے ماتھے سے  
 پسپائی کی کوشش کی مگر وہ صرف ان حضرت کی دعوت کا اثر چند سر پر آوردہ لوگوں کے دلوں پر چمکیا اور  
 اور کفار و مشرکین نے مخالفت کے ساتھ آپ کو طعن طعنے کی باتیں پہنچائیں۔ ابو طالب کے بعد عباس بن  
 عبد المطلب سرحد ہوا تو دشمنان دین نے آپ کے قتل کا حکم صادر کر لیا، آپ نے طائف کی طرف ہجرت  
 کی اس جگہ بھی آپ کے ساتھ سمت بدلتی ہوئی۔ اور لوگوں نے آپ پر پتھر برسائے، آپ انبرہ خاطر ہو کر  
 چاہتا ہوا ابسب کی لڑائی تھی حضرت حمزہؓ رسول اللہ سے دو سال یا کچھ زیادہ سال بڑے تھے، ابو جہل  
 کی شرارت آپ کا باعث اسلام ہے۔

طائف کے نکل کر ایک بلع کی طرف جو شہر کے قریب تھا اور شعیب بن حنیہ بن ربیعہ بن عبد شمس کی ملکیت  
تھا اُسے شعیب بنے ایک غلام کے ساتھ انگوہن میں لٹکا کر سب سے پہلے حریف قبیلے کے ایک کن  
کر غریبی ہشتادہ لاکھ کے ساتھ اہل طائف کی بدسلوکی اچھے سخت ناگوار سلام ہوئی گوہر گروہات بھی  
صنیں میں لئے اپنے آپ کو آنحضرت پر ظاہر کیا۔

بقیہ واقعات سے اس قدر ظاہر ہو گیا ہو گا کہ قرینت کو اہل قریش کسی قسم کی اور کسی جگہ فخر و تہنیت  
کرتے تھے مگر وہ خود ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے اور باتوں باتوں میں پہاڑ لے کر خون  
آب شیر سے ناز کر دیتے تھے حضرت حمزہ کی حمایت ابو جہل کے برخلاف اور شعیب کی خاطر تو واضح  
اہل طائف کی بدسلوکی پر یہی مثالیں ہیں جو اس وقت عرب کے قومی اور خاندانی اور ذات کو واضح طور پر بیان  
کرتی ہیں۔

پہنچنے کے بعد مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو رفتہ رفتہ آپ کی حمیت بڑھتی گئی اور آخر خود کوئی کعبہ  
یعنی جاسٹ نے بھی بصدق حل اسلام قبول کیا اور مکہ سے مدینہ میں آکر آباد ہو گئے۔ اس وقت جبکہ کل خاندان  
اور خاندانوں کے لئے میدان خالی تھا اس لئے یہی لوگ یا سب اور صدراعظم  
پرچم ہو گئے مسلمانوں اور اہل مکہ کے درمیان خونریز جنگ ہوئے جن میں سے بدر اور احد کی لڑائیاں بہت  
شہور ہیں جنگ بدر میں سرمدان بنی عبد شمس عقبہ درہمیدہ و لیدہ و عقبہ وغیرہم کے مارے جانے لگے تھے  
اور بنی نضیر بلا استقلال ہر دار تسلیم کئے گئے۔ اور بنی قریظہ ہے کہ ان سفیان نے خانی قابلیت اپنے آپ کے

حاشیہ نمبر ۱۵۰ شعیب رسول اللہ کے صحابی ہیں۔ امیر مدینہ کے امون تھے جنگ بدر میں  
ایک آنکھ جاتی رہی اور شعیب کو یکے بدلہ میں دو فدا پائی۔

حاشیہ نمبر ۱۵۱ مفر نام ہے اور کثرت افزائش ہے۔ دوسرے مفر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس  
بن عبد مناف بن قحطی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن قحطی ہے۔ ابو سفیان کی والدہ عقیقہ بنی کلاب بن مرہ  
کئی چوبیس تھیں۔ واقعہ جنگ سے دس سال پہلے پیدا ہوئے اور فتح مکہ کی شب اسلام لائے۔ ابتدا میں رسول اللہ  
کے سخت مخالف تھے۔ تاہم بعد مسلمان ہوئے تو خدات اسلام بھی لکیں۔ گوہر لکھتے تھے کہ سال الفرج  
میرے مخالف تھے تو مخالفت بطریق حسن کرتے اور جب دست ہو تو ایسے کہ آپ کا نظریہ نہیں۔ ابو سفیان کی  
ایک آنکھ غزوہ طائف میں پھوٹ گئی تھی اور دوسری آنکھ جنگ بدر میں شہید ہوئی اس جنگ میں

اس منہ کے پائل عذون اور حق بنادیا۔ جنگ اُرد میں جبکہ اہل مکہ گشتہ شکست کا جو بد میں کھائے  
تھے ملے شائے کے شے نکلے دوسرے سال ہی کلا غرازا اور فتح کا غزا یوسفین کی فاطمہ و بہت تھا  
یہ غزوات اور بے درمگر راہوں میں بھی ابو یوسفین ہی کھلا۔ تھے فتح کے بعد ابو یوسفین بھی ایمان لے  
آئے۔ پھر جب صلہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں داخل دار ابو یوسفین فخر امن۔  
وہ اس وقت جبکہ عرب نور ہایت کے طور پر گیا ایم جاہلیت کا غارتہ ہو گیا خانہ جنگی کی آگ بجھ گئی  
اور ہر ایک شخص ایک دوسرے سے جتنی بھائی کی طرح ملتا۔ بیشک عرب پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا رحمت  
تھا کہ اسلام نے ان کو ایک دوسرے کا بھائی بنا دیا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ

ایم جاہلیت میں ان خانہ فانی خدوتوں اور نفسانی غرضوں کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا حسان ظاہر  
دو سالانہ کے مضبوطی اور نہایت ہماری کے لڑے۔ انہ جاہلیت میں ابو یوسفین ان لوگوں میں  
سے تھو جن کی بات نہ نہ کی جاتی تھی حد اسلام میں ان کی رائے کی کچھ وقت ہی نہ تھی۔ سستہ حرم وفات  
پائی۔ شاہی برس کی تھی۔

حاشیہ نمبر ۱۶۔ پھر میر نے کہیں اول ہاجرین کی اور بعد ان میں مدینہ منورہ میں ہاجرین اور انصار میں  
میں خانہ جنگی رسم قائم کی۔ مدایہ تھا کہ تمام مسلمان ایک دوسرے کو اپنا بھائی سمجھیں اور ذائقہ کا امتیاز باطل  
کے ملے۔ اس سے پیشتر اہل عرب کی جو کچھ حالت تھی وہ ہندوستان میں قدیم بقیام سے اب بھی موجود ہے۔  
ہر ایک قبیلہ نصف اسی کو ہنر ذات سمجھتا تھا اور جو کچھ انہیں سپر فرقا وہ دیگر قبائل کے سفارت پیدا کرتا تھا۔  
نصف کا کار اسلام میں سب سب پر اپنا اچھا ہو کہ ہر ایک شخص یہ سمجھتا تھا کہ تمام مسلمان کا فوج ہے کبریٰ امام  
کہیں ادیس کہیں دنیا میں اکیلا نہیں ہوں۔ رسول اللہ نے عبدالرحمن بن حوث کلا جو مشہور مشہور ہوئے  
مندان چھ آدمیوں میں سے تھے ہر ایک نسبت حضرت عمرؓ نے وصیت کی تھی مکن میں سے ایک کو میرے بعد  
خلیفہ منتخب کرنا بھائی چارہ میں سے خاتم کر دیا تو سہنے کہا۔ بھائی میرے پاس کچھ مال ہے وہ  
میرے اور تمہارے درمیان نصف نصف تقسیم ہونا چاہئے۔ عبدالرحمن نے شکر کے ساتھ اتفاق کیا اور  
کہیں کہیں تھو کہ اسے مال میں برکت ہے میں نے کچھ دیا وہ کچھ دیا۔ اسی طرح دیگر صحابہ کا حال تھا کہ ان میں  
آخر میں اپنی قائم ہو گئی تھی کہ جبکہ ہر ایک چیز باہم تقسیم کرنے پر رضی تھے۔ فی الحقیقت یہ اللہ تعالیٰ کا احسان

کرتی ہے کہ کس طرح اسلام نے ایک کھتاؤں کے مل کھو رتوں سے صاف کر دیئے اور وہ اپنے آبائی  
 جھگڑوں سے دست بردار ہو کر ایک دوسرے کو اپنا حقیقی بھائی سمجھنے میں آئے۔ حقیقت مذہب جو قومیت  
 تھا کہ وہ قوم جو مسرہ اتفاق اور نتیجہ جنگ و جدل کی جسم مثال تھی اسلام کی برکتوں سے مستفید ہو کر  
 ایک ایسے اتحاد اور اتفاق کی نظیر ثابت ہوئی۔ جس کا نظیر تاریخ عالم کے صفحات پر نہیں ملے گا۔ یہ معاملہ نہیں  
 اسلام نے۔ اخذ ہے جو مذہب قرار دیا کہ کسی مذہب میں یہ بات نہیں ہے۔  
 قومیت جیسا کہ موجودہ زمانہ میں سمجھا گیا ہے جنی نوع انسان کے باہمی تعلقات میں جو یا قومیت یا ضرورتاً  
 نفع و نقصان کے اشتراک یا مذہب کے ذریعہ پیدا ہوتے ہیں۔ یہ تو ناممکن ہے کہ ایک شخص کا تعلق بذریعہ قومیت  
 کسی ملک کے تمام باشندوں سے ہو جائے اور یہ بھی ممکن نہیں کہ مختلف اقامت کا نام لے کر نقصان یا ہضم شرک ہو۔  
 اس لئے جہاں ایک ان معاذ جزا قومیت کا تعلق ہے یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ ایسے ذریعہ نہیں جو دو ملک یا دو اقامت  
 یا سیاسی میں مضبوط رشتہ پیدا کرتے ہیں۔ بلکہ مذہب ایک ایسا رشتہ ہے جو کہ اکی ہو جھگی میں دونوں دوسرے  
 رشتہ جی بودے ثابت ہوتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا مذہب ہے جس کی تعلیم دنیاوی رشتہ  
 پیدا کرتی ہے جس کی دنیا کو فروخت ہے۔ جہاں تک ہمیں معلوم ہے دنیا میں کوئی مذہب نہ اسے اسلام کے نہیں جو  
 اس ضرورت کو پورا کر سکے۔ ہندوستان میں ہندوؤں کا کوئی مذہب نہیں جو موجودہ زمانہ کی ضروریات کے  
 مطابق ایک پسندیدہ ہوا کے تمام فرقہ رسم و رواج کے پابند ہیں اور ان کی بنیاد و قیام کے امتیاز پر ہے۔ جو  
 سرے سے ایک عام اتحاد اور اس لئے قومیت کے مختلف۔ عیسائیت میں اگرچہ فرقوں کا امتیاز نہیں گناہے  
 قومیت کے اجزاء میں مذہب کو تسلیم نہیں کیا۔ جیسا کہ عیسائی دنیا کی تواریخ سے واضح ہے کہ مذہب کو ذریعہ  
 اتحاد و قومیت سمجھنا عیسائیت کی تعلیم نہیں۔ اس میں کچھ رنگ نہیں کہ دوسری شریعت میں اس کی جگہ نظر آتی ہے  
 لیکن یہ مذہب صرف ایک قوم کا مذہب ہے جس کا تعلق بہ کا فرقہ و باہم ایسا مضبوط ہے کہ مذہبی رشتہ اس کے  
 مقابلہ میں پیچھے ہے۔ اس میں غیر اقلیت سے ہمیشہ نفرت رہی ہے۔ غرض دنیا میں کوئی مذہب نہ اسے اسلام کے  
 ایسا نہیں ہے جو مذہب کو قومیت کا جزو اعظم قرار دیتا ہے۔ اس کے ذریعہ تمام دنیا کے لئے موقع ہے کہ  
 ایک قوم بن جائے۔

سو چند نام میں اور غالباً آئینہ نما میں بھی قومیت ہی اتفاق و اتحاد کا ذریعہ ہے اور ہر ایک جیسا کہ  
 میں نے بیان کیا ہے اس کے اجزاء میں سے مذہب ایک ایسا جزو ہے جو مسلمانوں کی ترقی کو باعث ہوگا جیسا کہ

کا جزو نظم ہے اس وقت تک قبائل عرب میں قابل لحاظ نہ تھا۔ اس وقت تک صرف قرابت کا رشتہ  
ایسا تھا جسے مختلف قبائل کو ایک قوم کی صورت میں ظاہر کر رکھا تھا مگر چونکہ غیر اقوام سے انہیں بہت کم

بتلا دیں ہوئے اسلام بنا تو ایک مذہب ہے اور مسلمان اس حیثیت سے کہ وہ ایک مذہب کے پابند ہیں اس میں اتفقہ  
قابل ذکر نہیں۔ اور خدا ان میں بدلہ شرفین ہو خواہ وہ کسی نسل سے ہوں خواہ ان کے دیگر اغراض مشترک ہوں  
و جب تک اسلام اپنا مذہب سمجھتے ہیں ایک دوسرے کے بھائی ہیں :

اسلام میں کیسے ذرہ دست دلائل ہیں جو اس کی حقیقت کو ثابت کر رہے ہیں اور ہر ایک شخص جو دنیاوی  
ترقی اور اخروی سرخروئی حاصل کرنا چاہتا ہے کس آسانی اور یقین کے ساتھ صرف قبولیت اسلام کے ذریعہ  
کر سکتا ہے : یہ تو واضح ہے اور اسے دلائل سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں کہ قرابت کا تعلق بطور  
تجربہ کے کمزور ہوتا جاتا ہے اور دنیاوی اوقات ذاتی اغراض پر مشتمل قرابت کو نظر انداز کر دیتی ہیں۔ لیکن عالم  
نظر سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں بیشمار قومیں کچھ دوسرے کے لئے اس حیرت انگیز مروج ہوا اور خدا کے جھٹاک

وقت میں مل گئیں۔ مدیہ اور یارانیوں اور بیانیوں اور دوسروں اور بیشمار قوموں کی تقدیر ہمارے سامنے ہے  
یہی قومیں عین حقیقت کی قربت کی بنیاد پر خون پر مبنی اور اس حد تک ان کا نفع و نقصان بھی مشترک تھا۔ مگر

جل جلالہ میں تو بہت میں بدھ ہو گیا اور گزشتہ تعلقات کی یاد ہر دوری کے دلوں سے خالی ہو گئی۔ ذاتی  
اجتناب سے قرابت کا کچھ پاس نہ کیا تو ایک قوم کے مختلف قبائل بن گئے۔ اور پھر علیحدہ رائی اور دیگر وجوہات

کے باعث تفرقہ پڑ گیا۔ اور اتحاد و اتفاق جماعتیں تھیں نہ رہ گئے۔ ہوتے ہوئے معذور ہو گیا اسلام  
سے مشترک کوئی ایسا مذہب جس نے مذہب کو جزو قومیت قرار دیا اور شاعت کی ہر دنیا کو نہیں ملا تھا اس لئے

یہ کہ کچھ مبالغہ آمیز نہیں کہ اس سے پیشتر دنیا ایک ایسے اتحاد سے نا آشنا تھی جو مذہب کے ذریعہ پیدا ہو سکتا ہے  
یوں تو مشترک مذہب بدھ بھی تھا اور عیسائیت کو بھی ایسا بنا دیا ہے لیکن ان مذاہب کو قومیت میں کچھ

تھوڑا نہیں ملا۔ ہم یہ بھی نہیں کہنے کہ اسلام نے ہمیشہ عمل قومیت میں تھوڑا ملا ہے لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا  
کہ عملی عمل اس میں ابتداء ہی سے موجود تھے۔ اور علماء ہر ایک قوم نے جس نے اسلام قبول کیا۔ خواہ وہ حاکم تھی

یا محکوم حیثیت مذہب خطاط اور اتحاد کو جگہ دی : "بندہ" کے صفحات پر دلی سچائی اور ترقی کی اقسام کے طرح کا پتہ  
نہایت ہے لیکن یہ کس قدر تعجب انگیز ہے کہ عربوں سے اس کا اختلاف اسلام کے لئے مضرت ثابت نہیں ہوا :

اسلام میں چھانڈ اور بربادیاں ہیں ایک یہ وصف بھی ہے کہ قومیت میں اس کا تعلق کمزور نہیں ہو تا دیگر اجزاء

سابقہ پڑا اس لئے اسی حد تک ان کے اغراض مشترک تھے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ جمیثیت افراد قوم  
اون میں ایسی خوبیاں بکثرت تھیں جو صرف فیاض بہادر اور علی احمد لوگوں میں نظر آتی ہیں۔ مثلاً  
انکی بالکل کاپاٹ دی ہوئی زبان کے ذریعے جنہیں اتحاد نامک نظر آتا تھا جب کبھی متحدہ طاقت کے ساتھ  
ملوفان کی صورت میں آئے تو دنیا کو خس و خاشاک سے پاک کر دیا۔ ان واقعات کو جن کا تذکرہ ہم نے  
اشارتاً کیا ہے مؤرخین اور محققین بیان کرتے ہیں کہ اسلام کی برکات کا اعتراف کرتے ہیں۔ اور  
اس میں کچھ شک نہیں کہ اسلام اور صرف اسلام ہی دنیا میں ایک ایسا مذہب ہے جو ہر ایک مسلمان کے دل کی  
حکومت کرتا ہے اور علماء ان میں بعد الشرفین ہماری ایک رشتہ سے وہ ایک دوستی کے قریب ہیں  
یہ رشتہ اخوت جو اسلام نے مسلمانوں میں قائم کیا ہے کسی ذاتی امتیاز کو تسلیم نہیں کرتا اور صبح و شام  
تعالیٰ کے حضور دوش بدوش خواہ وہ شہنشاہ ہے یا لدا ایک ہی جگہ کھڑے ہیں۔ جو جود زمانہ میں اگرچہ  
مخالفتیں اسلام ایسے ہی اصل ہیں لیکن جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں اس وقت یہ ممکن صورت تھی۔

قومیت کا جب غلبہ ہو تو کسی قوم کا عروج ہو سکتا ہے لیکن آج تک کسی قوم کا عروج بلا استقلال نہیں ہوا  
کچھ عرصہ کے بعد اسے زوال ضرور ہوا ہے۔ بلکہ بقرہ یہیں بتاتا ہے کہ جس قوم کا عروج ہو گا وہ کمال  
بھی ہو گا۔ لیکن ضرور ہے کہ قربت کو بعد کے ساتھ اور ذاتی اغراض کو اتفاق کی وجہ سے وقت کمزوری  
لاحق ہو۔ اصل بات یہ ہے کہ جو جود زمانہ سے پیشتر مسلمانوں کو اس امر کی ضرورت نہیں تھی کہ قومیت کا  
فائدہ نہ جمی جمیثیت ہو اٹھائیں۔ اب تک جن قوم مسلمانوں کو عروج حاصل ہوا وہ انہی قوموں پر ہوا  
جس پر وہ قوم کی ترقی نہیں تھی۔ مگر چاہیں کچھ شک نہیں کہ انکی ترقی کا مسلمانوں ہی تھا۔ مگر اب ہم ایک ایسے  
زمانہ میں موجود ہیں جو اتفاقاً کہہ سکتے ہیں کہ قومیت کا غلبہ بعد اس کی طاقت کے ہو اسلام میں یہ غلبہ ہے اور اصولاً  
وہ جزو قومیت ہے اور مسلمان اب اس جمیثیت سے مستفید ہو رہے ہیں اور یہ سید کی جاتی ہے کہ کچھ عرصہ تک  
اسلام تمام مسلمانوں کو ایک قوم بنا دے گا۔ اور اگر باری پیش گوئی جو دعوات کے نتائج پر مبنی ہے پوری ہوگی  
اصح میں یقین ہے کہ ضرور پوری ہوگی تو یہ عروج بلا استقلال ہو گا۔ اس کے بعد کسی زوال کا ذکر نہیں کیونکہ  
دیگر اجزاء قومیت کی طرح نہ ہر ایک کا تعلق کمزور نہیں ہوتا یہ صداقت اسلام کی زبردست دلیل ہے کہ کس طرح  
مختلف اقسام کے دلوں کو ملا ہے اور کس طرح ان میں ہم دردی پیدا کرتا ہے۔ یہ سب کچھ انما للوہ و لہ  
اخوت کی بدولت ہے۔

پیغمبر خدا کا وہ خطبہ جو آپ نے فرمایا کہ بعد پڑا مسلمانوں کو ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے۔ آپ نے سب لوگوں کو جو اس وقت موجود تھے مخاطب کر کے فرمایا اور ایسی باتیں بیان فرمائیں جو ہمیشہ مسلمانوں کا دستور العمل ہونی چاہئیں۔ اور بالخصوص یہ فقرات تو آپ نے سے لکھنے کے قابل ہیں **ہاں اللہ** اذہب عنکم غیبة الجاہلیتہ و فخرہا لانہا واسم بنو آدم و آدم من توابع فرمایا کہ لوگ وہ دشمن تھے ہیں۔ ایک نیک پرہیزگار کی عزت اللہ تعالیٰ کے حضور سلسلہ ہے اور دوسرے بدکار بدبخت جو خدا کے سامنے ذلیل و خوار ہے۔ زمانہ جاہلیت کا تکبر اور باپ دادا پر فخر کرنا منسوخ ہے ہم سب بنی آدم ہیں اور آدم کی اہل مٹی ہے۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ **انا خلقناکم من ذکرہ فانی و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکر مکرو عند اللہ اتقا کہ ان اللہ علیم خبیر** یعنی فانی ہوتا تو صرف معرفت کا ذریعہ ہے نہ کہ کوئی قابل فخر امر۔ وصف اضافی کسی ہر ذات ہو سکتا ہے ہرگز نہیں۔ اس لئے اپنے حسب نسب پر فخر کرنا جیسا کہ آیام جاہلیت میں عرب کا دستور تھا بالکل بیہودہ بات ہے۔ تقویٰ ہی صرف ایک ایسی عزت کا متحق بناتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تسم ہے۔ اور نتیجہ ہے کہ ہر ایک قبیلہ اپنے حسب نسب پر فخر اور تکبر کرتا ہے حالانکہ سب آدمی ایک ہی قوم کی اولاد ہیں اس لئے بحیثیت بنی آدم ان کا فخر بالکل بیجا ہے۔ اور کسی شخص کو نہ کسی دوسرے شخص پر جو اس کا بھائی ہے کوئی امتیاز نہیں ہو سکتا۔ اگر انسان حیوانیت اور نباتات پر یہ فخر کرے کہ وہ اشرف المخلوقات ہے تو یہ کچھ بات ہے ایک انسان کا دوسرے انسان پر جو نباتات انسانیت و آدمیت فخر کرنا بالکل بے معنی ہے۔ اور زیادہ تر تعجب یہ ہے کہ آدم کی اہل مٹی ہے اس لئے شیوہ خاکساری ہونا چاہئے۔ نہ کہ تکبر و فخر۔

ایک مرتبہ شاہ بن قیس جو مسلمانوں کا سخت دشمن تھا اور جس طرح اس دنیا میں اذہم تھا اسی طرح اسے آخرت میں اذہم تھا۔ ایک مقام پر جہاں مہاجرین اور انصار بیٹھے ہوئے تھے گذر ایک آدمی سے یہ معلوم ہوا کہ یہ قبیلہ اوس اور خزرج کے لوگ ہیں تو ایک یہودی جوان کو جو اسکے ہمراہ تھا کہنا کہ ان لوگوں کے پاس گذرنا ہوا وہ اشعار پڑھ جو نبیؐ کے واقعہ کے متعلق ہیں "بعثا" اوس و خزرج کے ایک مشہور لڑائی کا نام ہے جو آیام جاہلیت میں دونوں قبائل میں واقع ہوئی تھی جس وقت یہودی نے ان اشعار کو پڑھا پورا انا قریہ یاد آگیا۔ اور دونوں قبیلوں کی رگوں میں خون جوش

مارنے لگا۔ اور اپنے بزرگوں کی نصیحت فرمایا کہ جس سے عریف جمیل کی ذات منور تھی  
 بات نہ گئی۔ اور اسے اوس بن قبطی لے گئے اور خزیج کی طرف سے جبار بن مغریش میں آکر کھنے گئے کہ  
 خدا کی قسم اگر تمہاری خواہش ہو تو ہم باٹ کے دائرہ کو آج پھر دکھا سکتے ہیں۔ یہ گویا سلطان جنگ تھا  
 دونوں فریق ایک دوسرے سے جدا ہو کر اور مسلح ہو کر مقام ظاہر میں جمع ہو رہے تھے کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم کو خبر مل گئی۔ آپ وہاں تشریف لائے۔ اور انہیں مخاطب کر کے فرمایا: مسلمانو! خدا سے  
 ڈرو۔ خدا سے ڈرو کیا ایام جاہلیت کی مذموم رسوم کو تم پھر رواج دینے لگے ہو حالانکہ میں تم میں  
 سوچ رہا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ تمہیں اسلام کی طرف ہدایت کر چکا ہے۔ تم اس سے شرف ہوئے۔ اور  
 سو جاہلیت سے کنارہ کیا۔ تمہیں کفر سے نجات ملی۔ اور اللہ تعالیٰ نے تم میں نوشتہ اخوت قائم کر دیا  
 اب پھر تم اپنے آبائی کفر کی طرف رجوع کرتے ہو۔ رسول خدا کے کلام نے بیاد کیا کہ اب رہنے لگے اور  
 فوراً ہتھیار زمین پر رکھ دیئے۔ انکے بعد ہم ایک دوسرے سے بھگتیز ہوا۔ آیات: تَقُلْ أَهْلَ الْكِتَابِ  
 لَا تَغْرِبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَإِلَٰهٍ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
 مِّنْ أَمْرِ الْوَحْيِ اور: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ  
 كَافِرِينَ اذِيتِ الْإِن مِّنْ مَّذْمُومٍ رَّسُومِ جَاهِلِيَّتٍ لَّي طَرَفُ الْإِن كِتَابِ لِّي تَنْفِرِ  
 اور کہنے کی وجہ سے جو انہیں اسلام کے ساتھ قاسمناؤں کو متوجہ کر رہے تھے۔ مدعا یہ تھا کہ جو خدا تعالیٰ  
 و اتحاد جسکو اسلام نے مسلمانوں میں پیدا کر دیا تھا اور جو ان کی اپنی خرابی کا باعث تھا اب رکھیں۔ مگر خدا  
 نے اسلام اور مسلمانوں کو ان کے شر سے بچالیا۔ اور اپنی نعمت کو پورے لگا دیا اگرچہ کفار و مشرکین کو برا  
 معلوم ہوئے۔

رسول اللہ کے زمانہ میں جبکہ لوگ جوق جوق آکر بہ طیب خاطر ایمان لائے تھے اور رفتہ رفتہ  
 تمام عرب مسلمان ہو گئے اور آیت: الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاثْمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتُ اللَّهِ وَكَرَّمَتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ  
 دینا جو نازل ہوئی عرب میں بالکل امن و تعاقب و بت خانہ کی جگہ ساجد قائم ہو گئیں اور خدا تعالیٰ  
 کی بجائے تکیہ کی آواز سنائی دیتی۔ تمام قبائل عرب جو اسلام سے شرف ہو چکے تھے اب ایک ایسی قوم  
 تھی جو اتفاق و اتحاد کی جہت سے شامل تھی۔ اسلام نے خدا تعالیٰ کی خصوصیتوں کو بالکل مٹا دیا اور کوئی شخص آبائی کفر  
 اور بنی شرافت کا اظہار نہ کرنا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اب ایک ہی با خدا کے آدمی ہیں جیسا کہ وہ اپنے

تھے۔ اسلام نے انہیں مساوی حقوق عطا کئے اور اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکر  
 نے صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت اور رسول کریم کی اطاعت اور خلفاء کی فرمانبرداری سکھادی ہے۔  
 اس وقت مختلف قبائل عرب غماہ و دہاشی تھے یا بنو امیہ صرف اسی عزت کے مستحق تھے جو انکی  
 ذاتی قابلیتیں اور بہ تقویٰ وغیرہ تقاضا کرتے تھے حسب نسب پر کچھ موقوف نہ تھا خلیفہ اول دوم  
 کے عہد خلافت میں بھی یہی حال رہا۔ تاریخ اسلام کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر اور صدیق اکبر  
 اور فاروق اعظم کے کسی بھی شخص کی عزت بہ لحاظ خاندانی وجاہت نہیں کی، حضرت عمرؓ کا قتل تھا  
 کہ بنی امیہ کو عند اللہ افتاکر تھے بحقیقت اللہ اور رسول کریم اور آپ کے اول دو جانشینوں کی نظر  
 میں ہی زیادہ عزت کا مستحق تھا جو زیادہ مستحق تھا جس نے اسلام کی زیادہ خدمت کی اور جسکی ذات سے  
 مسلمانوں کو زیادہ نفع پہنچتا۔ اس زمانہ میں بسیار بزرگی یہی کچھ تھا لیکن زمانہ بعد میں اگرچہ خلافت کا کام  
 انہی اصولوں پر چلتا رہا مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ قسیت کا خیال بھی عملاً اپنا اثر دکھانے لگا مگر پیشتر  
 اس کے کہ ہم ان واقعات کو بیان کریں جو بنو امیہ اور بنو ہاشم کے کارنامے ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے  
 کہ ابھی یہ بھی بتا دیں کہ صدیق اکبر اور فاروق اعظم کے عہد خلافت میں ان دونوں قبیلوں کی کیا حالت تھی  
 یہ امر کہ رسول اللہ نے تمام ذاتی امتیازات عطا دیا تھا اور مسلمانوں کو حسب نسب پر فخر اور تکبر  
 کرنے کی ممانعت کر دی تھی۔ قرآن شریف اور احادیث سے بخوبی واضح ہوتا ہے جبکہ شہادت ہم کسی قدر  
 سے چکے ہیں تو پتے ہر ایک موقع پر اس کا علی ثبوت دیا۔ اور اگرچہ خود ہاشمی تھے لیکن بنو ہاشم کو کبھی دوسرے  
 مسلمانوں پر ترجیح نہیں دی، جنگ امد میں حضرت حمزہؓ شہید ہوئے۔ جو نہ صرف ہاشمی تھے بلکہ آپ کے  
 عم کریم بھی تھے اور بحالت کفر آپ کی حمایت کرتے تھے۔ اور جب مسلمان ہوئے تو اسلام کی خدمت میں  
 جان نسیب کر دی، آپ کی لاش کے ساتھ جو کچھ وحشیانہ سلوک کیا گیا تھا قدرتنا آپ کے دل پر پختہ صبر  
 ہوا اور آپ نے فرمایا کہ شرفاء کے ساتھ جب مجھے قابو ملایا ہی سلوک کرونگا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے خبردار کر دیا۔  
 جوان عاقبت تم ضابطہ عیش و ماعوقیم بہ وکن صابر و خیر الصابین و صابر و صابر  
 اکابر اللہ عینی استقام کی بھی ایک حد ہے اگر کسی کو تکلیف دہ تو اتنی ہی جتنی ہمیں اس کے باجائے پہنچی  
 ہے۔ ادا کر دینا تو یہ سب بہتر ہے۔ مگر منبر بھی شہداء کا ہے جسکے کسی اور خیال سے۔ اگر صلہ فدا اس  
 وقت حضرت حمزہؓ کے استقام کے لئے تیار نکلتے تو پرائی خاندانی کاوشوں کے ساتھ ایام جاہلیت

پھر عذر کرتے، اگر اس مقدمہ کے متعلق زیادہ غور و خوض کیا جائے تو ہمارے دعوئی کی اور بھی تائید ہوگی۔ اس وقت اگرچہ مسلمانوں اور کفاروں میں جنگ ہو رہی تھی مگر فریقین کے سردار کون تھے؟ بنو امیہ اور بنو ہاشم! مگر یہ لڑائی اون لڑائیوں سے بالکل مختلف تھی جو آیام جاہلیت میں ان قبائل کے درمیان ہوتی تھیں۔ اس جنگ میں ایک ہی قبیلہ کے آدمی ایک دوسرے کے برخلاف رہتے تھے۔ حالانکہ جاہلیت میں معاملہ بالکل برعکس تھا کہ کفار مسلمانوں کے قلع قمع کے واسطے مدد پے پڑتے کہ اسلام کی جنگیں کریں، اور مسلمان مداخلت کے اصولوں پر جنگ کرتے تھے۔ جنگ بڑا سکی ایک عمدہ مقدمہ واضح مثال ہے اس جنگ میں نہ صرف بنو امیہ ایک دوسرے کے مقابل تھے بلکہ ہاشمی بھی رسول خدا کے خون کے پیاسے تھے، ان لڑائیوں نے قرابت کو نظر انداز کر دیا تھا۔

حضرت ابو بکرؓ کے عہد خلافت میں بنو امیہ اور بنو ہاشم کو ذایک سرے پر آمد نہ کسی باد مسلمان پر ترجیح تھی۔ ایک نذر سار قریش نے صدیق اکبرؓ کے شکایت کی کہ ان کا تہ مہاجرین اہلین کے برابر نہیں سمجھا جاتا، اور اسکے ساتھ یہ بھی شکایت تھی کہ انہیں مجلس شوریٰ میں شریک نہیں کیا جاتا۔ آپؐ نے فرمایا کہ اپنے بھائیوں کی طرح جہاد کرو۔ اسلام کو مخالفین کی ایذا رسانی سے مستثنیٰ بنا دو۔ مزید یہ کہ عرب کی سرکوبی کر جس سے اسلام اور مسلمانوں کو تقویت ہو، صدیق اکبرؓ کے قولی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت میاد عزت و حرمت اسلام اور مسلمانوں کی خدمت تھی، حسبِ نسب پر فرق کرنے کا ناز انہیں جاہلیت ہی تھے، اسلام نے مسلمانوں کی ترقی اور عزت صرف ذاتی قابلیتوں پر منحصر رکھی، بیچ کر سے بیشتر بنو امیہ کی ریاست اور اہمیت مسلمہ تھی اور ان سے بیشتر بنو ہاشم کا اعزاز ہر ایک شخص کے دل پر تھا، لیکن اسلام نے جس طرح جاہلیت کے مذہم رسوم کا قلع قمع کیا اسکے ساتھ وہ اسباب بھی معدوم ہو گئے جو مختلف قبائل کے غلبہ اور اقتدار اور عزت کا ذریعہ تھے، اس وقت مسلمانوں کے حقوق مساوی تھے، ہر ایک شخص کے لئے یہ ان ترقی کہلاتا تھا خواہ وہ کسی حیثیت کا تھا مگر وہ یقیناً اس قدر مستحکم اپنی ذاتی قابلیت سے اہمیت کے درجہ پر پہنچ سکتا ہے، حضرت اُسامہؓ آنحضرتؐ کے غلام تھے، آپؐ انہیں آزاد کر دیا تھا، نہ صرف یہ بلکہ مال بھی مقرر فرمایا، غزوہ موتہ میں جس کا ذکر ہم آئندہ تفصیلاً کریں گے، اُسامہؓ اسلامی لشکر کے سردار تھے اور اس میں حضرت عمرؓ نہ سمجھ دیکر صحابہؓ آپؐ کے ماتحت کر دیئے گئے، اور اہل اسلامی فوج پر جو اس وقت وہیوں کے مقابلہ کے لئے تیار ہو رہی تھی، اُسامہؓ نے اللہ کی پستلاری

اور اس لشکر میں جعفر بن ابی طالب اور عبد اللہ بن رواحہ ان کے ماتحت تھے۔ اسٹار کانگ سیاہ تھا اور ناک چوٹی تھی لیکن رسول اللہ کا اس درجہ محبوب تھے کہ انہیں حب سے مل سکتے تھے۔

یہ آثار و اوقات تاریخ اسلام میں اس غصے کی تائید میں ملے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو غلاموں اور غلاموں کے ذریعہ میں سلطان یا ایک دوسرے کے بجائے تھے اور ان کو حقوق مساوی تھے، اگر کسی شخص کو ترجیح تھی تو اس کی ذاتی قابلیت کی وجہ تھی۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کے دلیلیں مقرر کئے تو حضرت اسامہ بن زید کا دلیلیہ پانچ ہزار مقرر کیا اور اپنے بیٹے عبد اللہ کا دو ہزار شکایت کی کہ اسٹار کو مجھ پر ترجیح دی جاتی ہے حالانکہ میں ان کاموں میں شریک ہوا ہوں جن میں اسٹار نہیں ہے۔ فاطمہ عظمیٰ نے جواب دیا کہ اسٹار رسول خدا کو شجرہ سے نیا درجہ محبوب تھے۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ بنو امیہ اور بنو ہاشم کو جب کسی اسلامی خدمت کا موقع دیا گیا تو انہوں نے اپنی قابلیت کا اظہار بخوبی کیا لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ بنو ہاشم کا جو کچھ اعزاز اول و خلفاء کے عہد میں تھا وہ سوائے حضرت عثمان بن عفان بنو امیہ کے کسی اور رکن کو حاصل نہیں ہوا اور یہ بالکل سچ ہے کہ نہ تو رسول خدا نے اپنے پیغمبر و دلیلیوں نے بنو ہاشم اور بنو امیہ کو اس سے زیادہ افتخار دیا جسکے وہ مستحق تھے۔

ہم نے بالا حصار دونوں خاندانوں کے ابتدائی حالات مقتیدی اصول کے مطابق بیان کر دیے ہیں چونکہ دمشق پر کاتعلق انہی دو خاندانوں سے ہے اس لئے ہم نے محمد ابن و احما کو جو تاریخ اسلام میں قابل ذکر ہیں مگر رسالت اور صدیقی اور فاروقی خلافت کے متعلق میں نظر انداز کر دیا ہے۔ حکومت امیہ کے اسباب اور ابتدائی حالات اور دیگر متعلقہ واقعات کا تذکرہ ہم دوسری فصل میں کرتے ہیں۔

## دوسری فصل

پیغمبری وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے بعد کسی شخص کو خلافت کے لئے نامزد نہیں کیا نہ ہاجرین اور انصار نے بالاتفاق آپ کے لئے جوعیت کر لی اور

آپ کی خلافت ہر ایک شخص نے برضا و رغبت تسلیم کر لی۔ آپ کے بعد حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے۔  
 صدیق اکبرؓ نے آخری ایام خلافت میں اپنے جانشین کے متعلق صحابہ سے مشورہ کیا تو ہر ایک  
 شخص نے حضرت عمرؓ کو انتخاب کیا۔ اس لئے آپؓ نے حضرت عثمانؓ بن عفانؓ کو بلا کر کہا کہ لکھو۔  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هَذَا مَا عَمِلَ ابُو بَكْرٍ بِنِ ابْنِ عُمَارَةَ فِيْ اَخْرِ عَهْدٍ بَعَلَدَ نَبِیْ  
 خَارِجًا مِنْهَا وَعِنْدَ اَوَّلِ عَهْدٍ بِالْاٰخِرَةِ وَ اَخْلَا فِيْهَا حَيْثُ يَتَمَنَّى الْكَافِرُ وَيُوَدُّ الْفَاجِرُ  
 وَيَصِدُّ الْكَاذِبُ اِنِّیْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَیْكُمْ بَعْدَیْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَاَسْمَعُوا لِلّٰهِ وَاطِيعُوا لِیْ لَعَنَ  
 اَلْاَعْمٰی وَرَسُولَهُ وَدِیْنَهُ وَنَفْسِیْ وَ اَیُّ اَكْمَ خَیْرًا فَاَنْ اَعْدَلَ فَاَعْلَمَ ظَنِّیْ بِهِ وَ عَلَیْهِ فِیْهِ وَ اَنْ  
 مَبْدَلُ فَلَکُلْ اَمْرٌ مَا اَلْتَبَّ وَ الْحَبْرُ اَزَوَّتْ وَ لَا اَعْلَمُ لِلنَّبِیِّ وَ سِیْعِلُمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا لَیْ سَقْلَبِ  
 یَتَقَبَّلُوْنَ وَ اِسْلَامٌ عَلَیْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَ بَرَکَاتُہٗ ۝

حضرت عمرؓ کا انتخاب صحابہ کے مشورہ اور خلیفہ کی وصیت سے ہوا۔ اور عام صحابہ کے اتفاق  
 برضا و رغبت آپؓ کے ماتعہ پر بیعت کر لی۔ اول دو خلفاء کا انتخاب ہر طرح موزوں ثابت ہوا۔  
 ان ایام میں مسلمانوں نے وہ ممالک فتح کئے جو آج تک ان کے قبضہ میں ہیں۔ اسلام کا سکہ  
 فی الحقیقت اسی زمانہ میں بیٹھا۔ اور ایسے کہ اس کا اثر قیامت تک پھیل نہ ہوگا۔  
 جس وقت حضرت عمرؓ کو ایک جو سی ابو لؤلؤ کے خبر سے مسک نہ خنم لگے تو صحابہ نے آپؓ سے  
 خلافت کے متعلق سوال کیا۔ آپؓ نے عثمانؓ بن عفانؓ بن ابی سفیانؓ بن عوفؓ اور عبد بن ابی وقاصؓ  
 کا نام لے کر کہا کہ کثرت رائے انہیں سے ایک کو منتخب کر لو۔ پھر وصیت کی کہ میرے بعد جو شخص

حاشیہ نمبر ۱۔ حضرت زبیرؓ بن عوامؓ بن خویلد بن اسد بن عبد الغزی بن قحس بن کلاب بن مرہ  
 بن کعب بن لؤی قرشی اسدی کنیت ابو عبد اللہ رضی ان کی والدہ صفیہ بن عبد المطلبؓ میں جو رسول  
 خدا کی چھوٹی تھیں۔ اس طرح آپؓ رسول اللہ کے چھوٹی کے بیٹے اور زبیرؓ بن عوفؓ کے بیٹے تھے۔  
 آپؓ کہیں ہی میں مشرف اسلام ہوئے۔ اور غالباً اس وقت چار شخص مسلمان تھے۔ جب آپؓ اسلام  
 قبول کیا۔ حبشہ اور مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ اور احد خندق۔ مدینہ۔ خیبر۔ فتح مکہ اور طائف میں رسول اللہ  
 کے ہمراہ رہے اور فزیر بیان کرتے تھے کہ میرے جسم میں کوئی عضو ایسا نہیں ہے جو رسول اللہ کے ہمراہ  
 نہ رہی نہ ہوا ہو۔ آپؓ کا فخر بالکل سبھا تھا۔ آپؓ مشرور و مبشر ہیں۔ ایک ہیں حضرت عمرؓ نے اپنے بعد

خلیفہ جو خوف خدا اور مہاجرین و انصار کا خیال رکھے مسلمانوں کے ساتھ عدل کرے اور اسی قسم کی اور بھی باتیں کہیں۔

آپ کو ان چھ اشخاص میں شمار کیا جوسن خلافت تھے۔ اور کہا تھا یہ وہ لوگ ہیں جن سے رسول خدا تمام عمر خوش رہے، حضرت زبیر کی بھانسی اور سعادت غریب اللہ تھی جسٹن راج رسول اللہ نے زبیر کی قرینہ میں پیش کرکے ہیں۔

اقام علی عہد النبی و بعد یہ۔ رسول اللہ کے عاری از زبیر بنی کے عہد ادوش پر قائم رہے۔  
حواریہ والقول بالافعل بعدل اور قول فسل سے چا سمجھا جاتا ہے۔

اقام علی منہاجہ و طریقہ وہ نبی کی راہ اور ان کے طریقہ پر قائم رہے۔ اہل حق سے  
یوالی ولی الحق والحق اعدلی محبت کرتے رہے اور حق بہت عہد چھڑے۔

هو لغار من المشہور بالبطل الذی وہ ایسے مشہور سوار اور ایسے بہادر ہیں کہ اسدن وہ حملہ  
یصول افعلا کان یوم محجل کرتے تھے جب لوگ چھپتے پھرتے تھے۔

وان امرأ وکانت صفیہ امہ یکب یہ وہ شخص ہے جسکی والدہ صفیہ تھی اور وہ شیر ہے  
ومن افسد فی بیتہ لم یفل جو اپنے گھر میں رہتا ہے۔

لہ من علی اللہ قریب قریبہ رسول خدا سے انہیں قرابت قریبہ ہے اور اسلام کی مدد  
ومن نصیرۃ الاسلام محمد رسول کر کے ایک بڑی عزت حاصل کی۔

فلم یکن من ذہب النبی و یسیفہ بہت ایسی مصیبتیں تھیں جن کو زبیر نے اپنی تلوار سے محفوظ رکھا  
عن الصیغۃ ولانہ یعطی و یخزل دفع کیا: اور اللہ بڑا صاحب بخش ہے۔

اذ کشف عن ساقہ الخرجھا جب نار عرش تیل ہوتی تھی تو وہ تلوار لیکر موت کی طرف  
بأبعق سباق الی الموت یوفل دوڑتے تھے۔

فما یثلمہ فیہم ولا کان قبلہ پس انکاشل نہ ان میں اس وقت تھا اور نہ ان سے  
وکیس یلکون اللہ هو ادام یزبل پہلے ہوا۔ اور نہ اب قیامت تک ہوگا۔

ان شاعرین شاعرانہ بیان نہیں ہے۔ ہر ایک دعویٰ کا ثبوت موجود ہے اور مسائن نے بھی واقعات کی  
طرف اشارہ کیا ہے۔ زبیر نے فتح مصر میں بھی بہت حدیثا خلیفہ دوم کے عہد میں مروی ہیں انعام کے تحت

صحابہ میں سے یہ چھ شخص جو حضرت عمرؓ نے انتخاب کئے نہایت ہی قابل آدمی تھے۔ انکی نسبت حضرت عمرؓ کی اپنی یہ رائے تھی کہ ان سے زیادہ صحابہ میں سے کوئی شخص خلافت کا حق نہیں

پہلے شخص جو میری نگاہ پر چڑھا زبیر تھا۔ خلیفہ سوم کے عہد میں جب جبہ بن عبد اللہ بن سعد گداز حضرت عمرؓ سے روایا کے نیل سے بیرون آیا تو اس نے اس کی اسلحہ کی تیر کا ارادہ کیا گیا۔ اس لئے میں ہزار کا محبت کے ساتھ زبیرؓ کو حضرت عمرؓ کے ساتھ لے کر روانہ ہوئے۔ عبد اللہ نے چالیس ہزار سوار پیادہ کے ساتھ تیر پلے کا حصار ڈالا۔ حصار و طول پر لگا گیا اور اس نے اس میں بطریق تیر گیری ایک ایک دی سپاہ اور شعلی و فرقہ کے سوار و معاون بکھر مہدین کی اسلحہ کے لئے آپہنچا۔ عبد اللہ کو مجبوراً حصار پر اٹھنا پڑا۔ کچھ عرصہ میں بطریق پراقتلا صبح سے دہر تک جنگ و جھل کا بازار گرم رہا۔ تانہ آفتاب کا نور فتنیں پر کیاں ہوا اور دونوں فوجیں کھوپڑی کے لئے جہاں تھیں لڑائی پھر شرع ہوئی۔ لیکن عبد اللہ اپنے خیمہ میں تھا کہ زبیرؓ آپہنچے۔ میدان جنگ میں سپاہ لار کو ادھر ادھر دیکھا نظر نہ آیا۔ خود یافت کیا تو معلوم ہوا کہ خیمہ میں پڑا ہے۔ نہایت برا فتنہ ہوئے اور سب سے خیمہ میں اگر طاقت کی کہ مسلمانوں کے افسر کے لئے تباہی مقرر کیا امر ہے۔ کہ عورتوں کی طرح خیمہ میں بیٹھ رہے۔ عبد اللہ نے جواب دیا کہ بطریق نے اطلاع کر دیا ہے کہ جو شخص اسلحہ لار کا سر پر ہے پاس لایا گیا میں اسے اپنی لڑکی اور دس ہزار درہم مسخ رو لگا۔ اس لئے ہر ایک شخص کی نظر مجھ پر ہے۔ میں نے خیال کیا کہ اگر میں مار گیا تو مسلمان ہنسندل ہو کر جاک جائینگے اس لئے اپنی نجات کی یہ چیز سوچی کہ خیمہ میں پڑا رہوں۔ زبیرؓ نے کہا کہ یہ نہایت نامستقل تجویز ہے۔ مرد خدا باہر نکلو اور اعلان کر دو کہ جو شخص بطریق کو قتل کرے گا۔ فہام میں بطریق کی لڑکی اور دس ہزار درہم مسخ رو دیا جائیگا۔ یہ نہایت مستقل تجویز تھی چنانچہ اس پر عمل کیا گیا سخت غور و زراعت کے بعد مسلمان غائب ہوئے اور وہی سپاہ اپنے پیشہ و کمانی اور بطریق کی لڑکی بھی باہر میں جنگ میں عبد اللہ کے سامنے پیش ہوئی۔ یہ بہادری و عورت اپنے باپ کے ہمراہ میدان جنگ میں تھی اور اسی جگہ گرفتار ہوئی۔ یہ حالت میری اسکی نظر زبیرؓ پر پڑی۔ انگوٹوں میں گھنجرائے عبد اللہ معلوم ہوا کہ زبیرؓ ہی اسکے باپ کا قاتل ہے۔ اس لئے مقرر ہوا تمام زبیرؓ کو دینا چاہا۔ زبیرؓ نے کہا کہ میں فی سبیل اللہ جہاد کرتا ہوں۔ میری ذاتی اور نفسانی منافع میں اس میں مطلق نہیں اور یہ اعلان تو میں نے اس لئے تجویز کیا تھا کہ مسلمانوں کے دل بڑھیں و نہ میری کوئی خاص فرض نہ تھی۔

۴۔ میں اس حدیث کا صحت پر کامل یقین نہیں رکھتا۔ لیکن یہ ہرگز ہرگز نہیں ہے۔ مگر اس میں یہ حق ہے کہ میں نہیں جانتا کہ میں کبھی جو معلوم ہوتا ہے کہ اس کوئی میں زبیرؓ نے غارتگری تھی۔ لیکن اس کے بعد عبد اللہ نے قاتل تھے ممکن ہے کہ یہ حکایت عبد اللہ بن زبیرؓ کی ہو۔

ان میں سے سوائے دو مثنوی الذکر اصحاب نے خلافت میں بہت کچھ دیا جس کا تذکرہ ہم مناسب موقع پر کریں گے۔ فادق اعظم کی وفات کے بعد یہ بزرگ ایک جگہ جمع ہوئے اور پہلے بالاتفاق تین زبیر کے کارناموں کا تذکرہ ایک متعلقہ فقرہ میں تحریر ہو سکتا ہے۔ اور وہ خوبیاں جو اس بہادر شخص کی ذات میں تھیں کم انبوت ہیں۔ بیگ محل میں حضرت علی کا مقابلہ کیا اور جب ابن جحوظ نے دلی سبیل میں آپ کو قتل کیا اور آپ کا سر حضرت علیؑ کے سامنے پیش ہوا تو اسے اس کی آنکھوں میں آنسو بھرائے اور فرمایا کہ زبیرؓ کے قاتل کو دوزخ کی بشارت دو ابن جحوظ نے کہا :-

ابتغ علیاً براس الزبیر	میں علیؑ کے پاس زبیرؓ کا سر لے گیا
اس جولد یہ بہ الزلفت	اس کے ذریعہ مجھے امید تقرب تھی۔
فبشر بالنار اذ جنت	مگر جب میں ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھے دوزخ
فبشر الشیارة والتحف	کی بشارت دی کیسی بُری بشارت اور کیا برا تحفہ ہے !
وسیان عنادی قتل الزبیر	میرے نزدیک قتل زبیرؓ اور مقام ذوالجحفہ میں گوز تشر
وخرطه عنادی الجحف	دونوں برابر ہیں !

زبیرؓ کے ناجائز اور مصیب جس وقت بصرہ کے عامل مقرر ہوئے تو ابن جحوظ چھپ رہا کہ بااوالہ کا انتقام مجھ سے نہ لے سکتے ہیں کہ کما کہ میں اسے قتل نہ کر دوں گا کیونکہ میرے باپ کا مرتبہ ابن جحوظ کی حیثیت سے بہت زیادہ ہے۔ وہ دونوں برابر نہیں :-



غرض منتخب کئے حضرت زبیرؓ نے حضرت علیؓ اور حضرت سعدؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ اور حضرت طلحہؓ نے  
 حضرت عثمانؓ کی نسبت رائے دی۔ بعد ازاں ان تینوں نے آپس میں مشورہ کیا حضرت عبدالرحمنؓ خلافت کے  
 دست بردار ہو گئے۔ اور پھر حضرت علیؓ اور عثمانؓ نے انہی کی رائے پر خلافت کا فیصلہ چھوڑ دیا۔  
 حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ نے آخر میں حضرت عثمانؓ کے حق میں رائے دی۔ اور پھر بالاتفاق اکثر  
 صحابہ نے انہیں خلیفہ تسلیم کر لیا۔ جنہیں حضرت علیؓ بھی تھے۔ حضرت عبدالرحمنؓ نے کس طرح اور کیوں حضرت  
 عثمانؓ کو منتخب کیا؟ ایسے سوال ہیں جس کے جواب میں مؤرخین نے بہت کچھ لکھا ہے اور واقعات پر بحث  
 کی ہے۔ لیکن انوس نہ ہے کہ جس قدر دعائیں ہیں اس انتخاب کے متعلق سلام ہیں وہ اس قدر تضاد ہیں  
 کہ مؤرخین نے مختلف زمانوں میں انہیں متکلیف انداز کرتے ہوئے سخت غلطی کھائی ہے۔ ہم نہیں چاہتے  
 کہ اسی غلطی میں پڑ کر خلافت و امامت پر بحث کریں۔ لیکن چونکہ اس کا تعلق روش سے بہت گہرا ہو اس لئے  
 ہم اس مسئلہ کو کچھ رائے قائم کئے بغیر نہیں چھوڑ سکتے۔

حاشیہ نمبر ۱۸۔ خلافت اور امامت کے جھگڑے اسلامی تاریخ کے ابتدائی ایام سے چلے آتے ہیں۔  
 اگرچہ فی زمانہ خلافت اور امامت جو مذہب بن گئے ہیں۔ مگر ابتدائے میں یہ صورت نہ تھی۔ امت امت پر مذہبی رنگ  
 چڑھا گیا۔ اور انہی جھگڑوں کی بنا پر مختلف فرقے بن گئے۔ جو اس مسئلہ پر ایک دوسرے سے بحث کرتے ہیں۔ لیکن  
 مسلمانوں کا خلق پانی کی طرح بگیا۔ لیکن اس امر کا فیصلہ نہ ہو کہ خلافت اور امامت کیلئے اس کا کون حق ہے؟  
 اس مسئلے کے کیا ارضاع ہیں اور کس طرح سر انجام ہوتے ہیں؟ ہم کیا اور ہماری بساؤ کیا کیا اس حق مسئلہ کی پیمائش  
 کو نبھائیں۔ ہماری رائے یہ ہے کہ اسلام سے سب سے بہتر طرز حکومت کی تعلیم ہی ماحدینائے تسلیم کر لیا جو  
 اور تقریب سے ثابت ہو چکا ہے کہ سب سے بہتر طرز حکومت وہی ہے جس میں ہر ایک شخص کے حقوق مادی ہوں  
 جس میں ہر ایک شخص کی اپنی قابلیت کے انداز کا موقع ملے۔ جس میں ہر ایک شخص جس قدر چاہے ترقی کر سکتا ہے۔  
 جیسے ترقی کے مسائل نقل و کشتی اور اضافہ قابلیت ہیں۔ خلافت جو حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کا ہند  
 تھا سب سے بہتر حکومت ہے۔ اور اسی روش پر حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا انتخاب ہوا۔

تیسرا یہ اگرچہ بنیاد خلافت کے حق میں ہے۔ مگر اپنے اسلامی طرز حکومت کو بدل دیا۔ اس کے جانشین آپ کے رشتہ دار تھے  
 ہر وقت آپ اپنے بیٹے زید کی نسبت بیٹا لیکھ کر شش کی توخت خلافت مہولی اماموں نے صاف  
 صاف الفاظ میں کہا کہ مادی خلافت کو حکومت برقیہ یا پادشاہی ہے۔ کہ ایک ہر قریب مر جائے تو اس کا جانشین دوسرا

آئیں کچھ شک نہیں کہ حضرت عثمان کا انتخاب نیک نیتی سے ہوا اور وہ حق خلافت بھی تھے اور انہوں نے اور خلافت نیک نیتی سے اپنے سر پر لیا اور حق القعدا سے اس طرح چلایا کہ ہم سوائے غزوہ کے اور کچھ نہیں کر سکے۔ لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ نادانستہ آپ کے ایسی غرضیں وقوع میں آئیں جنکا اثر طرز حکومت پر بہت بڑا پڑا۔ اس مقام پر ہم انہی امور کا تذکرہ کرنا چاہتے ہیں:

ہر قل جو عینی خلافت کو غرضی حکومت بنا دیا ہے۔ اس کے بعد غرضی حکومت قائم رہی۔ خاندان ہاشم کو زوال آیا تو عباسیہ کو مدح ہوئی اور عباسی کے بعد میں جو لکھنوی غرضی نے غرض کیا تو غرض کو سخت نکرواح میں لایا۔ غرضی اگر ملامت کرو تو نہیں روٹتا۔ اس کے کل خاندان ملامت ہمارے فرمانبرداروں کو ان دیا ہوں تھے۔ ہمارے اندر کے مال و اسباب کی حفاظت کا ذمہ دار ہوتا ہوں۔ ایک لاکھ دس سو دو لاکھ دس سو چار ہزار ہوں۔ ہمارے غرضی نے جواب لکھا کہ تم فرمان ہوا ہمارے مصلح غرضی ہیں۔ ہم نبی ہوسا ایل کے شاہ ہیں جس کے ساتھ تم نے مصلح کے ظلم ہمارے خلاف کرنا ہی حقیقت مصلحت ہمارا حق ہے۔ ہمارے ہی سبب اس کے دیئے اور ہمارے کامیابی ہمارے ہی باعث ہوئی۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ تم ہماری لکھنوی ہے۔ ہمارے ساتھ ساتھ ہر گئے اب تم نے تقویت حاصل کر کے ہمارا حق غصب کر لیا ہے۔ تم ہمارے مصلح تھے۔ اب غرضی بن گئے۔ ہمارا مال ہاشمی وہی ہمارا مال تھا۔ ہم اس کے وارث تھے۔ تم اس کے جائیں کس طرح ہو گئے ہو۔ ملامت اس کے حقیقہ میں غرضی ہم نہ ہو۔ بننا شرم میں کسی شخص کا سلسلہ قرابت یہ نہیں ہے جیسا کہ ہمارا سلسلہ قرابت سابقیت اور فضل کا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں تم پر شرف دیا ہے۔ اللہ بزرگ یہ بتا دیا ہے۔ نبیل میں ہمارے خلاف مصلح علی اللہ علیہ السلام ہیں جو ہمارے افضل ہیں اور مصلح ہیں علی ہاشمی جو ہمارے چلے ہمارے امام لائے۔ اور یہ میں میں خدیجہ بیکار ہیں جنہوں نے سب سے اول قبلہ روزگار پڑی۔ اور لکھنوی میں بہترین دخترین رسول علیہ السلام اور ان میں سے علیہ السلام سیدہ فاطمہ علیہا السلام ہیں۔ ان میں سے حسین و علیہ السلام جو ان کے سر پر ہیں۔ میں ہاشمیہ بنی ہاشم میں مجھ میں کسی بھی کمال نہیں۔ اللہ میں کیرک زاحم ہوں۔ اور خیر کے سلسلہ میں یہ سب سب ختم اللہ علیہم السلام سے میرے سبب ہمارا جواد و مہابت متنازع چلتے ہیں میں اس کا کیا مال میں کافر تہہ جسے بکری ہے۔ دراصل اللہ علیہ السلام میں اس کا فرزند ہوں۔ میرے غرضی میں کٹر خدا بن گیا۔ اور اللہ تعالیٰ کو خاص سبب کو تین مان دیا ہوں۔ مگر ملامت کرنا اور میں تم سے زیادہ حق خلافت ہیں۔ اور ملامت کرنا کہ تم نے ہمارے چلے چلے ہی چند لوگوں کو مال دی تھی۔ ان لوگوں میں سے تم کچھ کس کی



راشدین کو کسی طرح نہیں دیکھتے۔ بلکہ یہ کہنے کے لئے مجبور ہیں کہ ان کی ذات ستودہ صفات ان  
 امتات اور الزامات سے بالکل پاک ہے جو ان کے ناموں و دست ناموں سے اور منصب و مناصب سے  
 پیر لگاتے ہیں۔ بلکہ جو کچھ ہوا وہ ناموں و دستوں کی ناجبھی اور مشغول کے منصب سے ہوا۔

ہر مذکور الاحباب اور وجہ سے انکار کیا میں سے ایک (ابو طالب) تھا باپ تھا اس دور کے  
 مقدسوں نے من مصلح کا سلسلہ ولایت آپ سے منقطع کر دیا۔ اور حضرت میں ان دنوں میں کوئی  
 عزیز ملی نہ ہو۔ میراث قائم نہ کی تھا مادہ رحمت کہ تم اپنے شخص کے بیٹے ہو جو وہ زمین میں سے  
 کمر قیام میں ہوگا (ابو طالب) اور تم خیر لا تمہارا کے لئے کہے ہو۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنے میں کوئی ہنر  
 نہیں ہوتا نہ ذات میں خفیہ آسان نہیں ہوتا۔ اور شر میں کوئی ہنر نہیں ہوتا کسی مرد من کو  
 بخلفہ قیام پر ایمان رکھتا ہو یہ ناب نہیں ہے کہ فتنی ہوئے پر فخر کرے اور غریب تم خود فتنی میں  
 جائے گے۔ اور قریب کہ ظلم بان لنگے کہ کس کدے لٹے پٹے کئے جائیں گے۔ تم نے کھارے کہ حسن  
 عبد اللہ سے جس سلسلہ قرابت رکھتے تھے۔ اور میں رسول اللہ سے دو طرفہ تعلق قرار دیتے۔ اس کا جواب  
 یہ ہے کہ خیر لا تمہارا میں ان کا شرم اور عبد اللہ سے صرف ایک پوری تعلق تھا اور تمہارا  
 نیز تم کہ تم بہترین بنائے ہو۔ ایک تمہارے آبا و اجداد و اقبات ان میں زیادہ مشہور تھے۔ اور یہ کہ تم میں  
 کسی کی کراہت نہیں ہے۔ میں دیکھتا ہوں کہ تم نے کل بنو شام سے اپنا آپ کو منقطع بنادیا ہے۔ غور  
 کر یہ بات تم پر کل اللہ تعالیٰ کو کیا جواب دو؟ تم جو امثال سے تبارک کر گئے ہو۔ اور تم نے اس جو ہر  
 اپنا فرمایا ہے جو تم سے فائدا دھنا بہتر ہے (ابراہیم بن رسول اللہ حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے  
 پیدا ہوئے جسے بنو شامی نے رسول کریم کو تحفہ صیبا تھا) اور یہاں سے تمہارے باپ کی اولاد میں سے  
 کوئی بہتر اور افضل حالت کے کیونکہ اہل کے نہیں ہے۔ بعد وفات رسول اللہ تم میں علی بن ابی طالب (امام  
 بنین علیہ السلام) سے افضل کوئی شخص پیدا نہیں ہوا۔ اور وہ کیونکہ زادہ تھے۔ اور کچھ شک نہیں کہ ان کا مرتبہ  
 حسن بن عیسیٰ ترادے اور اسے برابر ہے۔ امدان کے بعد تم میں کوئی شخص محمد بن علی کی طرح نہیں ہوا  
 اکی حامی کیونکہ نہیں اور کچھ شک نہیں کہ محمد بن علی تمہارے باپ سے بہتر ہیں۔ اور نہ کوئی بنگہ لڑکے  
 جن کی مثل ہو اور ادا کی حامی بھی کیونکہ نہیں۔ اور حضرت علی سے بہتر ہیں۔ تمہارا یہ کہنا کہ تم رسول اللہ کے  
 لئے ہر غلط نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْلًا حَلًا مِنْ حِجَابِ الْكُفْرِ وَتَحْتِمْ تَدْعُونَ

فی زمانہ ہم محدثوں سے اول واقعات پر جو اس وقت ظہور میں آرہے تھے غور کرتے ہوئے  
جو کچھ دیکھ لے قائم کریں کر سکتے ہیں اور اس لئے نتیجہ خلفاء کی قابلیت پر یقیناً بحث کر سکتے ہیں  
لیکن یہ حقیقت اس طرح جائے قائم کرنا واقعات پر بحث کرنا ایک ایسی غلطی ہے جس کے نتائج سے  
کوئی منفعہ جو مانع اسلام گھٹا بھی نہیں ملتا کیونکہ ہم ایسے جملہ امور کو مد نظر رکھ کر بحث کرتے ہیں  
جس سے کسی کی پائ نہیں تم لوگ ان کی لڑائی کے لئے ہو چکے ہو بلکہ قرابت فریب ہے مگر اس کو برائے  
نہیں پہنچ سکتی اور یہ ولایت کی حادث ہو سکتی ہے اور اس کی حالت جاننے پر ہم اس قرابت کے  
خلاف کس طرح دائرہ ہو سکتے ہو تمہارے باپنے ہر طرح سے اسکی غرض کی حق ناگاہ کو دین میں نکالا تھا  
اور یہ وہ ان کو بیا کر کیا مصالحت کے وقت دین کیا۔ اس پر لوگوں نے سوائے اوپر اور کسی کو شعور  
نکلیا۔ اس طریق میں مسلمانوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ نانا مامل اور ظالم و بدشیر ہوئے۔  
اور جو تم نے علی اور ان کے سابق اسلام ہونے کی وجہ سے غور کیا ہے اس کا جواب ہے کہ رسول اللہ نے  
وقت وفات دوسرے کو ناپر چھوڑے مگر دیا تھا بعد ان کے لوگ ایک کے بعد دوسرے کو امام بنائے گئے  
و ابوبکر و عمر (اور علی) منتخب نہ کیا۔ حالانکہ یہ بھی ان چھ بزرگوں میں سے تھے لیکن جس نے ان کو  
قابل نہ سمجھا اور چھوڑ دیا۔ اور ان کو مستحق خلافت نہ سمجھا اور عبد الرحمن نے عثمان کو ان پر مقدم کر دیا۔ ظہور  
اور زبیر ان سے لڑے (جنگ جمل) اور سعد نے اُمّی بیعت کو انکار کیا اور معاویہ کی بیعت نہ کی۔  
تمہارے باپنے پھر خلافت کی تمنا کی اور لڑے (جنگ صفین) اور ان سے ان کے صحابہ علیہ السلام ہو گئے  
اور حکم (عمر بن العاص و ابو موسیٰ) متروک کرنے سے پہلے ان کے ہوا خواہ ان کے متخاصم میں شک و شبہ  
کے لئے تھے پھر انہوں نے مدح و ثناء کو بڑھانے کی حکم متروک کیا۔ اور ان کو اللہ کا حمد و ثناء دیا۔ ان  
دو دنوں نے ان کی طرف پامنائی کر دیا۔ پھر حسن خلیفہ ہوئے۔ انہوں نے امامت و خلافت کو معاویہ  
کے ہاتھ پر رکھ دیا اور مسلم کے عرض فروخت کر دیا خود چھوڑ دیں چلے آئے اور اپنے ہوا خواہوں کو معاویہ  
کے سپرد کر دیا۔ اور حکومت کرنا اہل کے حاکم کر دیا۔ اور بلا امتحان چھوڑ دیا۔ اس پر اس میں  
کچھ حق بھی تھا تو تم نے اس کو فروخت کر دیا اور بیعت رسول کرلی پھر تمہارے چچا حسین نے جس پر جان  
(ابن زیاد) پر فروغ کیا۔ ان لوگوں نے تمہیں قتل کیا خواہی درویشوں پر سولی دی یا گیس جلیا۔ اور شہر  
کیا رہم نے تمہارے خون کا بلہ ان سے لیا۔ اور تمہیں ان کے ملک اندر دین کا ملک بنا دیا۔ اور تمہارے

جو سر سوچ نہیں ہیں یہ فکر امامت و خلافت کو مذہب اسلام کا ایک جزو لا ینفک سمجھ رکھا ہے۔  
 ہماری رائے میں اسلام حقیقت مذہب حکومت کے معنی ہے اس میں کچھ فرق نہیں کہ ایک بشیر نبوی  
 برکتیں ہیں سے ان انہیں قوانین کی تعلیم میں ہے جو حکومت کے متعلق ہیں یہ بیان اوائل صالح ایک کلمہ  
 خلافت کے لئے نہایت مفیدی ہیں ماضیہ و اولیٰ باتیں خلفاء راشدین میں بدرجہ اولیٰ موجود تھیں۔  
 خلافت کے متعلق یہ غلط فہمی ہو گئی ہے ہم انہیں غلط فہمی ہی سمجھتے ہیں لیکن ان کے بعد حکومت کو

باب ۱۰ کا نام بنیاد و فضیلت دی کیا تم اس کے ذریعہ میں مقول کیا چاہتے ہو کہ باب جلال و قلال  
 میں تو لکھا گیا ہے کہ یہاں پہلی ہی بحث کرتے تھے یہاں کہ تقاریر و تقریریں ہیں ہم نے جھگڑا کیا  
 ان کے فضائل بیان کئے۔ پھر معنی کی اور ان کی حرکات و نشانات کی سزا دی۔ تم جانتے ہو کہ ہم لوگوں  
 کی زندگی جاہلیت میں جانے کے پانی پلانے اور ولایت عدم پر منحصر تھی۔ اس لیے عباس کے بھائیوں میں سے  
 مرتضیٰ عباس ہی کے لئے مخصوص تھی۔ تمہارے باب کے اس معاملہ میں ہم سے جھگڑا کیا کرتے تھے۔  
 حق میں غیب کی پادشاہت اور اسلام میں ہزار کے ملک ہم ہی ہے۔ اور یہ نیکو معلوم ہے کہ بعد  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بنی حیدر المطلب ہیں سے کوئی شخص سوائے عباس کے باقی رہتا پس معاش  
 پہلکی طرف منتقل ہو گئی پھر بنی ہاشم میں سے متعدد اشخاص نے خواہش خلافت کی مگر ان کے لوگ  
 کے سوائے کوئی کامیاب نہ ہوا۔ سقاریہ تو لکھا تھا ہی میراث نبی بھی ان کی طرف منتقل ہو گئی۔ اور خلافت  
 ان کے لوگوں میں چلی آئی۔

میرزا محمد علی نے خلافت کی بنیاد و قرابت رسول اللہ اور ابا و اجداد کی ضمانت پر لکھی ہے اور اسے قرابت  
 سمجھا ہے۔ المقصود ہے کہ اس کے معنی یہی کچھ سمجھے اور قرابت ہی محتاج خلافت قرار دیا ہے  
 و ظن فریق اپنے حقوق بہ لاف و قرابت پیش کرتے ہیں۔ آخر جب دلائل سے قائل نہ ہوئے تو برہان  
 قاطع یعنی تواتر نے فیصلہ کر دیا۔

قرابت پر جو کچھ غرض و جزو غلط یا بنو عباس کو تھا کسی حد تک بیکار ہے لیکن ہماری باتیں ہیں تحقیق  
 خلافت کا یہاں نہ نہیں ہو سکتا اس پر مزید بحث ہم اگلی فصل میں کریں گے۔

اوس نگاہ سے نہیں دیکھتے جس سے ظلم و اسلام دیکھنے کے ملای ہیں بلکہ ایک سوختی جہنیت سے دیکھتے ہیں ہماری آنا مانا نہ کسی قدر میلاد مائے ہی ہے کہ حضرت عثمان کے محتاج بنہدیر کو حاکم بنا دیا یہ ممکن ہے کہ اگر اس وقت حضرت علی ختم ہوتے تو یہی منصب ہاشم کے خاندان میں منتقل ہو جاتا کیونکہ جس وقت اسد اللہ ظفر ہوئے تو بنو ہاشم کی طرف سے خلافت کو سرور علی بن ابی طالب کے لئے کچھ کم کوششیں نہور میں نہیں آئیں تاکہ سیالی کی وجہ صرف یہی ہے کہ ان کا طوٹ خاندان قابض ہو چکا تھا ورنہ وہ ایسا بندہ نہ تھا کہ ان کی تنقید طاقت ہی اس کے مقابلہ میں کمزور ثابت ہوئی۔

حضرت عثمان کا بعد خلافت باد بر سر تک رہا آپ کی خلافت سے پہلے ایران اور شام اور مصر فتح ہو چکے تھے۔ آپ کے زمانہ میں فتوحات کا سلسلہ شمالی افریقہ اور ہندوستان تک پھیل گیا تاکہ قسطنطنیہ کے وقت مصر پر عمرو بن العاص حال تھے جو فتح مصر بھی تھے۔ حضرت عثمان نے انہیں معزول کر کے عبداللہ بن ابی سرح کو مقرر کیا کہ نہ پر سعد بن قحاص حال تھے ان کو بھی معزول کر دیا اس لئے ایک تقریبی شہداء علیہ بن عقبہ کو مقرر کیا۔ شام کیا ایک حصہ پر معاویہ بن ابی سفیان حکمران تھے آپ نے انہیں کل مالک شام کی حکومت دیکر کیا یہ وہ سپہ سالار کا ملک بنادیا۔ مروان جو آپ کا بہت قریبی رشتہ دار تھا آپ کا شیرازنی کہنت

**حاشیہ نمبر ۱۹۔** عبداللہ بن سعد بن ابی سرح بن ہاشم بن حبیب بن خدیجہ ابن ملک بن جبل بن عامر بن لوی قریشی ہیں حضرت عثمان کے رضاعی بھائی تھے۔ عبداللہ بن سعد کی نسبت ابنس بن ہاشم اسی شہور میں ہیں جو ابقر نہیں بلکہ کیا جاتا ہے کہ آنحضرت کے کتابت کی خدمت لان کے سپرد کی ہوئی تھی۔ یہ مرتد ہو کر مشرکین کے مل گئے۔ اور کہتے تھے کہ محمد میرے ہاتھ میں کپڑی کی طرح تھا۔ میں نے یہ وہ انتہ فاطمہ گھسا اور جو کچھ چاہتا تھا فاطمہ گھسا تھا۔ آنحضرت مجھے عزیز و حکیم کہلاتے تھے تو میں کہتا تھا کیا علیم حکیم کہیں تو کہتے کہ ان میں کسی کو یہ بھی درست ہے جبکہ فتح ہو تو آنحضرت نے عبداللہ بن سعد اور عبداللہ بن حنظل اور قیس بن عبابہ کے لئے حکم دیا۔ اور فرمایا کہ یہ لوگ اگر غار کہہ کہے تو میں میں پیچھے ہوں۔ یہی طیس پھر بھی قتل کہ حضرت عثمان نے عبداللہ بن سعد کو پناہ دی اور پھر آنحضرت کی خدمت میں حاضر کیا۔ سفارش کی کہ آنحضرت دیکھنا موش ہے۔ آخر وہاں کو دیا جب عثمان چلے گئے تو آنحضرت نے فرمایا کہ میری خاموشی کی وجہ یہ تھی کہ اس شخص کی کسی شخص تم میں سے اسے قتل کر دیتا۔ ایک سفاری نے کہا کہ آپ نے انکے سے اشارہ کر دیا ہوتا ہے فرمایا کہ نبی کی آنکھ کو غائب نہ ہونا چاہیے۔



عبداللہ بن ابوسج مصر میں ایک ایسے شخص کا جانشین قرار کیا گیا تھا جو نہایت مجسم تھا اور اس زمانہ میں اسکے پایہ کے بدرود فطرت کم تھے عمرو بن العاص نے اس شخص کو نصف مصر اور مصریوں پر خوش اسدلی سے حکومت کرنے کے قابل تھا بلکہ وہ اس لائق تھا کہ جہاں اس جس قوم پر داخل ہو گا اس سے ہر ایک شخص خوش رہتا ہے اور اس سے جس طرح حکومت کی زیادہ تر اس کا اثر تھا کہ عبداللہ بن ابوسج کی حکومت لوگ بیزار ہو گئے اور ان اختلافات میں اس کے برخلاف شکایت کی گئی کہ لوگوں نے یہ شکایتیں خواتم کسی قدر بالذات میر ہوں لیکن عبداللہ بن ابوسج کی ناقابلیت کی کافی دلیل تھیں حضرت عثمان نے اسے معزول کرنے سے انکار کیا بلکہ اس نے حضرت عثمان سے غمی کے ساتھ گفتگو کی اور حضرت عثمان نے متنبہ کیا اور حضرت علی نے اسکی معزول پر رز دیا۔ آخر حضرت عثمان نے اسے معزول کر دیا اور اسکی جگہ لوگوں نے حمز بن ابوبکر کو منتخب کیا۔ عبداللہ کی معزول اور حمز کی تقرری کا فرمان لکھا گیا کہ مروجان کی شرائط سے بنایا گیا کام ہو گا۔ حمز بن ابوبکر جن کے ہمراہ اس وقت مہاجرین اور انصار کی بھی ایک جماعت تھی مدینہ سے ابھی تیسری منزل پر پہنچے تھے کہ ایک شخص کو دیکھا کہ دین کی طرف سے سامنے آ رہا ہے چلا آ رہا ہے۔ صحابہ نے جس وقت حمز کے ہمراہ تھے اسکو گرفتار کر لیا۔ بعد اس سوار پسی بنے کی مانگنے لگا کہ جس کے دل میں طرح طرح کے خیالات پیدا ہو گئے۔ اسکی تلاشی لی گئی تو شکیزہ سے ایک خط نام و علائم بن ابوسج بہت سبب امیر المؤمنین عثمان برآمد ہوا۔ مضمون یہ تھا کہ حمز اور اس کے رفقاء کو قتل کر دو اور ان کو تاج پہنے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیا جو کہ انہیں حرم کعبہ میں بھی قتل کر دو۔ یہ درست ہے کہ اگلی ہادی کا پاشا عثمان تھے لیکن ہمیں یقین نہیں کہ رسول اللہ نے انکا قتل ایسی حالت میں جائز سمجھا ہو جو کپاس بخار شامیں ایسی موجود ہیں جاس امر کو نبوی نہایت کرتی ہیں کہ جو شخص صرف للہ اللہ اللہ کہہ کر یہاں تک لٹا سکا خون جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ہر حال عبداللہ بن سعد پر اتنا دھوکہ تمام بے بنیاد ہے۔ حد ایک نہایت قابل آدمی تھا۔ اس نے دریا سے نیل سے لیکر تمام شمالی افریقہ فتح کیا تو تاریخ اسلام میں جہاں خالد بن ولید اور عمرو بن العاص کا نام لیا جاتا ہے عبداللہ بن سعد بھی اسی خدمت میں شام پر تاج ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ عمرو بن العاص ایک ایسا شخص تھا جاس زمانہ میں عمرو تھا اسکا راقبات عبداللہ بن سعد کے خاطر خواہ ہوتے تو وہ بھی کم پایہ کا شخص نہ تھا۔ مضمون یہ کہ انصافی باغی عبداللہ بن ابی حمزہ مصر کی حکومت بہت سبب لکھا۔

فرمان تقرر کو باطل سمجھو یہ خط اور سانڈلی سوار جو امیر المؤمنین کا حلام تھا مدینہ میں عام لوگوں کے سامنے پیش ہوئے آخر معلوم ہوا کہ یہ شرارت مروان کی ہے حضرت عثمانؓ نے اسے قصہ میں لیکن آپ نے مطالبہ پر مروان کو لوگوں کے سپرد کرنے سے انکار کر دیا۔ لوگوں نے آپ کے مکان کا محاصرہ کر لیا۔ اگرچہ بنو امیہ نے مقابلہ کیا اور کسی شخص کو دروازہ میں گھسنے نہ دیا لیکن چند آدمی دیوار پر چاندک داخل ہو گئے مروان تو بچ کر نکل گیا لیکن غلیظہ سوم قتل کئے گئے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ جس وقت لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے مکان کا محاصرہ کیا ہو اتفاقاً حضرت علیؓ طلحہ اور زبیرؓ نے اپنے صاحبزادوں کو غلیظہ کی حفاظت کے واسطے مجید یا متاعہ اگرچہ یہ لگبزمی تھے لیکن دروازہ میں کسی کو گھسنے نہ دیا۔ اس واقعہ کو ہر ایک مؤرخ نے بیان کیا ہے اس لئے ہم اس پر دست غلط نہیں کہہ سکتے مگر بلا تامل اسکی صحت پر یقین بھی نہیں کر سکتے۔ اگر اس واقعہ کو ان روایتوں پر رکھا جائے جو ہر ایک مؤرخ نے حضرت علیؓ کی خلافت اور جنگ جمل کے ضمن میں بیان کی ہیں تو معلوم ہو جائیگا کہ یا تو یہ واقعہ یا یہ روایات میتہ غلط ہیں کیونکہ دونوں ایک دوسرے کی مخالف ہیں۔ ہم اسے کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

حضرت عثمانؓ کی خلافت اور آپ کا قتل بنو امیہ کی حکومت کے اسباب ہیں اور فی حقیقت مؤرخانہ کا واقعہ خلافت بڑھ کر وقت کتب سے غلیظہ سوم خدا ہی تھے اور ان کے عہد میں مختلف ممالک پر بنو امیہ کے قریب سے اس خاندان کی طاقت بہت بڑھ گئی لیکن اگر غلیظہ سوم کے قتل کا واقعہ طلحہ اور زبیرؓ کے ہاتھ سے چلتا ہے تو اس طاقت کو تو نہ دیا اگر آسان نہیں تو بہت مشکل بھی نہ تھا صرف بنو امیہ عام مسلمانوں کے مقابلہ میں کچھ حقیقت نہ رکھتے تھے لیکن اس واقعہ نے بنو امیہ کی حمایت پر صحابہ کی ایک جماعت کھڑی کر دی حضرت عثمانؓ کے قتل نے لوگوں کو آپ کے قصاص کی طرف متوجہ کر دیا اور قد ثانی لوگوں سے ہمدردی اتنی جو نہایت زور سے اس کا مطالبہ کر رہے تھے۔

طلحہ اور زبیرؓ جنہوں نے ابتدا میں حضرت علیؓ کے واقعہ طوٹا یا کرنامیت کی حضرت عائشہؓ سے لڑنے کو ہمراہ لے کر یثرب میں آئے اور اس جگہ حضرت عثمانؓ کے خون کا مطالبہ کیا جس وقت حضرت علیؓ کو اسکی حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد نہ تو حضرت علیؓ اور نہ امیر معاویہؓ کی بیعت کی۔ اس پر آشوب ناز میں اسے لگ بھی تھے جو بالکل علیحدہ رہے اب کسی فرقہ کا ساتھ نہ دیا۔ اس میں سے عبداللہ بن سعد بھی تھا۔

اطلاع علیٰ توضیح نظر ہوئے اور فرمایا کہ اس وقت مجھے چار آدمیوں کی مخالفت کی خبر پہنچائی گئی ہے  
 سب سے زیادہ بارب اور سنی طلوع ہیں اس سے زیادہ بہادر و بہتر ہیں اور لوگ سب سے زیادہ حضرت عائشہ  
 کی حرمت و حرمت کرتے ہیں اور سب سے زیادہ طلوع علی بن منذر ہیں مگر اللہ انہوں نے مجھ میں کوئی  
 عیب نہیں رکھا لہذا مجھے جب جاوے اللہ عزوجل کے نشانے کے تابع ہوں بلکہ وہ مجھ سے اور اس  
 حق کو طلب کرتے ہیں جبکہ انہوں نے خود چھوڑ دیا ہے اور اس خون کا قصاص مانگتے ہیں جس کا  
 باعث وہ خود ہوئے ہیں بیشک ان کا یہ اپنا فعل ہے میں اس کام میں ان کا شریک نہ تھا اگرچہ  
 عثمان پر اعتراض کرنے میں ان کے ساتھ تھا اقل عثمان کا گناہ خود انہیں لوگوں پر ہے ان لوگوں نے  
 مجھ سے بیعت کی اور اس بے رحمی کی وجہ وہ کچھ بیان نہیں کر سکے کیونکہ ان کو سیر ظلم اور عدل میں  
 موازنہ کرنے کا موقع نہیں ملا میں اللہ تعالیٰ کی محبت پر جو ان کے اوپر ہے قائم ہوں اور اللہ تعالیٰ کے  
 کے علم پر جو ان کے متعلق ہے قناعت کرتا ہوں باوجود ان سب باتوں کے میں انہیں باطل کا  
 ان سے معذرت کہوں گا اگر وہ قبول کر لیں تو بہتر کیونکہ ذریعہ قبول کی جاتی ہے اور حق تو اس امر کا  
 زیادہ مستحق ہے کہ اس کی طرف جرح کیا جائے اور اگر یہ لوگ میرا عذر قبول نہ کریں تو ظلم ان کی بارگاہ کا فرد  
 چھادو و گنہمیری تمام ہر باطل کو قطع کرنے اور اس پر فتح پانے کے لئے کافی ہے ۴  
 اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت علی کو اس وقت سخت مشکل کا سامنا تھا جبکہ کلمہ کلام سے  
 ظاہر ہو رہا ہے طلوع و ذریعہ عشر و عشرہ میں سے تو انہیں چھ اشخاص ہیں سے حق میں سے ایک  
 کو حضرت عمر نے اپنے ہاتھ سے قتل کر دیا ہے وصیت کی تھی حضرت زبیرؓ رسول اللہ کے قریبی شہداء  
 تھے ان کی والدہ صفیہ بنت عبدالمطلب حضرت کی چھوٹی بہن تھیں اور ام المومنین خدیجہ بنت خویلد کے  
 بہن تھیں ۵

بلکہ اخبار میں جس وقت رسول اللہ نے تین دفعہ پوچھا کہ کیا کسی خبر ہے اس کو ان فاشے گا  
 تو حضرت زبیرؓ نے تین مرتبہ جواب دیا کہ نہیں ۶ حضرت نے فرمایا کہ زبیرؓ یہ ہے جاری ہیں ۷  
 اسلامی خدمت میں حضرت کے زمانہ میں جو کچھ انہوں نے کوشش کی حضرت علیؓ کی بھی ادنیٰ مقصد میں نہ رہا  
 یہی جو ان کا قتل تھا کہ میرے جسم میں کوئی ایسا خونی نہیں ہے جو رسول اللہ کے ہمارے زخمی ہوا ہو  
 حضرت حسان بن ثابتؓ ہر رسول خدا کے درجے تھے حضرت زبیرؓ کی تعریف میں بھی رب القہر میں

ان کی ہمدردی کے حضرت علیؓ بھی متاثر تھے۔

حضرت طلحہؓ وہ بزرگ صحابی ہیں جن کو آنحضرتؐ نے تین مختلف موقعوں پر تین مختلف اقسام سے یاد فرمایا۔ احد کے روز طلحہؓ انھیں "کہہ کر پکارا" اور غزوہ تبوک میں طلحہؓ انھیں "فرمایا اور خنجر کے طعن سے تلوار کا زخم لگا دیا" اور غزوہ بدر میں رسول اللہؐ کے لئے سپر کا کام دیا۔ ایک تیر کو قہر بردار کا جس نے آپؐ کی ایک انگلی بیکار ہو گئی تھی اور ایک تلوار کا زخم سر پر لگا۔

لہٰذا انہیں حضرت عائشہؓ صدیقہ کی موجدگی سے اس جنگ کی صورت جو جبل کے نام سے مشہور ہے کچھ اور ہو گئی۔ حضرت علیؓ کو اسی بات کا دھڑکا تھا۔ یہ جنگ اس قدر غریزہ ہوئی کہ تیرہ ہزار آدمی طرفین کا قتل ہوا۔ نہایت غیب کی بات ہے کہ مسلمانوں کے غلام اس قدر سفید ہو گئے تھے کہ اس قدر غریزہ تھا کہ وہ جادو سمجھا۔

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اگر حضرت طلحہؓ وزیر ہوں اس وقت جبکہ طرفین میں آتش جنگ شعل مہر ہی تھی اور وہ محل جس میں حضرت عائشہؓ صدیقہ تھیں تیروں سے غار پشت کی صورت بن گیا تھا اس وقت جبکہ ہر طرف خون کا دریا بہتا تھا حضرت علیؓ کے کہنے سے پتھر پراؤں جو میدان جنگ میں گرا دیئے تھے وہ نیتروں کی طرح ہوتا رہا۔ شکست تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ ایک غلام کے عوض تیرہ ہزار بے گناہ مسلمانوں کا خون پانی کی طرح بہ گیا۔

معلوم نہیں کہ یہ روایت کہ طلحہؓ وزیر ہوں صرف حضرت علیؓ کے کہنے پر اپنے رفقاء سے علیحدہ ہو گئے کہاں تک صحیح ہے۔ عادیان خوش گفتاریوں بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے دونوں کو آباد زباند پکار کر اپنے پاس بلایا اور پھر ایک ایک حدیث حکوہ فراموش کر چکے تھے اور جو رسول خداؐ نے بطور پیش گوئی اس واقعہ محل کے متعلق بیان کی تھی اور انہیں سناٹی سن کر سخت نامم ہوئے۔ اور اگرچہ یہ سناؤ خدا نہیں نے برا کیا تھا اپنے نقایا ادا لوگوں کو جو ان کے کہنے سننے پر نکل آئے تھے چھوڑ کر حضرت علیؓ کے ساتھ ہو گئے۔ مگر حضرت طلحہؓ تو اس جگہ مردان کے تیر سے شہید ہوئے۔ اور حضرت زبیرؓ کو جبکہ وہ جنگ سو واپس ہو گئے استاد ماہ میں مقام عادی سباع ابن جرمون نے قتل کیا۔ یہ ایسی روایتیں ہیں جن پر ہم یقین نہیں کر سکتے۔

مگر یہ نتیجہ ظفر حضرت علیؓ کو نصیب ہوئی مگر یہ بالکل سچ ہے کہ شکست سے زیادہ ان کو غم لاحق ہو گیا۔

یہ خیز زلزلائی محسوس میں اس قدر علی مرتضیٰ صواب اور جانِ حمت مسلمان خاک و خون میں مل گئے اس عظیم الشان جنگ کا پیش خیمہ تھی جس کے استقبال کے لئے شام سے تجربہ کار فوجیں ہیر متاویز اور عمرو بن العاص سے فیاض آمد مدبر سپہ سالاروں کے ماتحت اس طرف بڑھ رہی تھیں اور اس کا علم حضرت علی کو پہنچا تھا کہ یہ فیصلہ کن لڑائی ہانگز رہے ہے۔

اس خیز زلزلائی جنگ کا اثر جبکہ مقتولوں کی اقل تعداد ہم نے تیرہ ہزار لکھی ہے۔ بس تو نہیں اس سے زیادہ اور مختلف تعداد بیان کرتے ہیں۔ اس قدر ضرور ہوگا کہ حضرت علیؑ نے غلغلو مشغور میدان کا راز اس مرحلہ کی لیکن بابِ علم کا اچھی طرح معلوم تھا کہ او کی خلافت کا جنگی ابتداء غارتگی سے ہوئی ہے اور انجام کیا ہوگا۔ اب تک بنو امیہ میں سے ایک شخص نے بھی ان کے ماتھے پر بیعت نہیں کی۔ مقتولانِ جل میں سے اکثر ایسے قبائل کے آدمی تھے جنہیں زکوٰۃ و خراج و شہر و دیہات بنو امیہ نے کوئی ہمدردی بھی خود اپنا کر دیا اور ان سے ملوث و متروک سے تھے اور بشیر رسول اللہ کے قریبی ہر شہ تہ دار تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ان دونوں نے حضرت علیؑ سے بیعت بھی کی تھی۔ ان کے مخالف تو یہ کہتے ہیں کہ بطریق خاطر اور موافق بکراہت کہتے ہیں۔ اور بقول حضرت علیؑ بیعت اس وقت تک منع نہیں ہو سکتی تھی جب تک ابوالتاب میں ایسے حبیب نہ پاتے جو مدلل و انصاف کے برخلاف ہیں۔ اور چونکہ انہوں نے خونِ عثمان کا مطالبہ اعلیٰ عدالت میں نہیں کیا۔ اور نہ غلیظہ نے کوئی ایسا فیصلہ کیا جو ظلم پر مبنی ہوا۔ اس لئے وہ اس قدر کہ ظالم نہیں کہہ سکتے اور نتیجہ بیعت منع بھی نہیں ہو سکتی۔ یہ نہایت معقول دلائل ہیں مگر اسی صورت میں جب ان کی بیعت بطریق خاطر تسلیم کی جائے لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ بیعت بکراہت ہوئی ہو کیونکہ اس کے بعد وہ فرما کر منظر کی طرف چلے گئے اور اس جگہ ام المؤمنین فاطمہؑ شہیدہ کو کل حالات سے آگاہ کیا۔ اور پھر بطریق طرف کچ کرتے ہوئے حضرت عثمانؓ کے خون کے مطالبہ کے ساتھ اعلانِ جنگ کر دیا۔ اگر وہ خود عثمان کے مخالف تھے یا حضرت علیؑ پر خونِ عثمان کا شک کرتے تھے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ انہوں نے کبھی بخوشی خاطر بیعت نہیں کی۔ ان کے مخالف اس بات پر زور دیتے ہیں کہ خود بخوشی نے انہیں امانت دے دیا اور خونِ عثمان کا مطالبہ صرف ایک ہمانہ تھا جسکی آڑ میں اپنا مطلب نکالنا چاہتے تھے۔ اس صورت میں بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ بیعت پر منادِ غیبت نہیں ہوئی۔ دوسری حدیث کے متعلق یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تحقیق حضرت علیؑ پر خونِ عثمان کا شک تھا یا اس کا جواب تو یہ ہے کہ خود

اس پر زیادہ غور کرتے ہو تو ہمارے کمر در دل لرز اٹھتے ہیں کیونکہ ہم اصحاب رسول اللہ کی نسبت کسی قسم کی بے گمانی کو گھڑبختے ہیں۔

حضرت علیؑ خود مقرر ہیں کہ مخالفین نے ان پر خون عثمانؓ کا شہ کیا ہے۔ بنو امیہ نے اگر کوئی بی خصوصیت کی وجہ سے آپ کی بیعت نہیں کی تو سوائے اس کے اور کیا باعث ہو سکتا ہے کہ وہ آپ پر اس کا شہ ضرور کرتے تھے؟ ظہورِ آدینہ پر بنو امیہ سو نہ تھے۔ اگر وہ خود غرض نہ تھے تو ہمیں کچھ شک نہیں کہ خون عثمانؓ کا شہ آپ کرتے تھے۔ لیکن ان صورتوں میں بنو امیہ کا ذاتی مفاد اور غورِ اولاد کے دو اصحاب رسولؐ کی نفسانی اغراض قابلِ غور شہ پیدا کرتی ہیں۔ مادہ یہ ممکن ہے کہ اگرچہ طلحہ و زبیرؓ اور بنو امیہ کے اغراض مختلف ہوں لیکن مخالفت کے جھگڑے میں حضرت علیؑ کو اپنا دشمن سمجھ کر موافق ہو گئے ہوں مگر حضرت علیؑ بنو عثمانؓ کا (بچکے ہاتھ پر اپنے طوع یا کربہ کی حق) شہ اس واسطے نہیں ہو سکتا کہ آپ کے اوصافِ حمید اور خصالِ جمیلہ اس کے مقتضی نہیں اور یا اسلئے آپ کے صاف نہیں ہو سکتا تھا تو طلحہ و زبیرؓ پر خود غرضی کا لازم اور اس لئے منع بیعت کا جرم بھی سبب ہے۔ بنو امیہ یا یہ لوگ اس وقت آپ کے مخالف تھے حضرت علیؑ کو اس باغیانہ سازش کا شریک سمجھتے تھے جس کا شکار حضرت عثمانؓ و ذوالنورینؓ ہوئے۔ اگرچہ قاتلوں کا پتہ نہ چلا لیکن مخالفین کہتے تھے کہ قتل آپ کے پیادے ہوئے اور قاتلوں کا عدم پتہ صرف آپ کے اغراض اور چشم پوشی کا غیر تھا۔

واقعات جو بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ باوجود قتل سے پیشتر عدوان لوگوں کے شریکِ غم جو حضرت عثمانؓ کی مخالفت پر اغراض کرتے تھے لیکن وہ اس سازش میں شریک تھے جو خلیفہ سوم کے قتل کے بارے میں بھی لوگ کر رہے تھے۔ اگرچہ ہمیں وہ جہانی یقین ہے کہ جو کچھ حضرت علیؑ نے اپنی نسبت ان واقعات کے متعلق فرمایا۔ سچ ہے۔ اور آپ کے اہل پر خلیفہ کے خون کا وارغ نہ تھا۔ لیکن واقعات کی رو سے ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ مخالفین نے جو کچھ شہ آپ پر کیا وہ بے بنیاد تھا۔ ابو طلحہ انہی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے سنا ہے کہ بنو امیہ سمجھتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو قتل کر دیا۔ واللہ نہ میں نے قتل کر دیا اور نہ کسی طرح قتل میں امدادی بلکہ لوگوں کو منع کیا مگر انہوں نے میرا کتنا زمانا حضرت حسنؓ پر لگایا ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ قتل کئے گئے حضرت علیؑ یہ نہ ہوتا میں موجود ہی نہ تھے اس وقت کہیں ہاں گئے ہوئے تھے۔ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بیشک حضرت علیؑ حضرت عثمانؓ کے قتل میں شریک تھے۔

لیکن یہ کہ آپ نے اور حضرت طلحہ و زبیر نے اپنے بیٹوں کو خلیفہ کی حفاظت کر لئے یہ سیدھا اعتبار بالکل عملی  
کہانیاں ہیں۔ اگر واقعات کی صحت اس طرح ہوتی تو آپ پر شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی مگر آپ کے  
مخالفین یہ کہتے تھے کہ اگرچہ آپ اس وقت مدینہ منورہ میں موجود نہ تھے لیکن اس شورش میں شریک تھے  
جو حضرت عثمان کے برخلاف براہین کی گئی تھی اور میں وقت پر مدینہ سے کھسک جانا بھی بے معنی نہ تھا  
یہ تو واقعات کی صحت تھی مخالفت اور منافق دونوں جس طرح چاہتے اس پر حاشیہ چڑھاتے لیکن اس سے  
انکار نہیں ہو سکتا کہ اگرچہ حضرت علی خلیفہ سوم کے قتل کے خلاف ان نہ تھے لیکن چونکہ انہوں نے ان پر  
سختی سے اعتراض کئے تھے لہذا ان کے تھوڑے عرصہ بعد قتل ہوا۔ اس لئے اگر مخالفین نے آپ پر  
شبہ کیا تو نیک بنتی سے کیا۔

اس وقت مسلمانوں کی جماعت میں ایک ایسا گروہ بھی تھا جو حضرت علی کو خلیفہ حق سمجھتا تھا۔ اور  
اگرچہ حضرت عثمان کا قتل ایک ظلم کی شہادت خیال کرتا تھا لیکن ان لوگوں کو مصدور سمجھتا تھا۔  
جنہوں نے خلیفہ سوم کا اس آڑے وقت میں ساتھ چھوڑ دیا تھا۔ فی زمانہ ہا بھی یہی رائے ہے  
کہ حضرت علی مصدور تھے۔ اور خلافت کے مستحق تھے لیکن جیسا کہ ہم کچھ چکے ہیں کہ آپ کے مخالفین کا یہ  
دعویٰ کہ حضرت علی ہی خلیفہ سوم کے قتل کا باعث ہوئے ہیں بے دلیل ثابت نہیں ہوتا۔ اگر حضرت  
علی خلیفہ سوم کا ساتھ چھوڑنے میں مصدور تھے تو مخالفین بھی آپ پر خون کا شبہ کرنے میں مجبور تھے۔  
ابتداء میں حضرت علی باغیوں کے ساتھ خلیفہ اور خلافت پر اعتراض کرنے میں شریک تھے۔ تاہم بعد میں جبکہ  
شورش کی صورت نہایت خوفناک بن گئی تھی آپ نے باغیوں اور خلیفہ دونوں کے کنارہ کیا جس کا نتیجہ جنگی  
شاید حضرت علی کو قتل نہ تھی یہ ہوا کہ خلیفہ کے مکان واقع دار الخلافہ مدینہ النبی اور دور روشن میں  
حضرت عثمان قتل کئے گئے۔ اور پھر طرہ یہ کہ باغیوں کا پتہ نہ چلا۔ اس جرات اور بیباکی کا کیا باعث تھا۔  
دشمن میں ایسی بے ڈیرہ کراس حادہ و فحاشی کی تھیں بذریعہ انصار و مہاجرین جو کچھ موصول ہو جس  
ان میں حضرت علی کی نسبت صاف صاف الفاظ میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ خلیفہ سوم صرف حضرت علی بن ابی طالب کے  
اعراض اور کنارہ کشی کے باعث شہید ہوئے۔ اور اگر آپ حضرت عثمان کی امداد پر کھڑے ہو جاتے تو ممکن  
نہ تھا کہ باغیوں کو اس قدر بے جا نہ جرات پھٹی۔

ہم آپس سے زیادہ بحث نہیں کرتے۔ ہماری رائے میں حضرت علی بھی مصدور تھے اور آپ کے مخالفین

کاشمیر بھی جیسا تھا مگر حضرت علیؑ نے خلیفہ سوم کا ساتھ چھوڑ دیا تو طلحہ و زبیر کا فریغ میت کرنا قابلِ حشر  
نہیں ہو سکتا۔

اس پر آشپ زنا میں جبکہ ایک فریق حضرت علیؑ سے خون عثمان کا مطالبہ کرتا تھا جس کا نتیجہ جنگ  
جمل ہوا مسلمانوں کی ایک جماعت غاموشی کے ساتھ اس طوفان کو اٹھاتا ہوا اور فریقین کو زیادہ ہوتا ہوا دیکھ  
رہی تھی مگر پھر فریقین اور نہیں اپنی امداد کے لئے بلا رہے تھے لیکن انہوں نے کسی کا ساتھ نہ دیا حضرت اُسامہ  
بن زید بن ثابت ان لوگوں میں سے تھے حضرت علیؑ کی تدبیریت کی اور کسی جنگ میں ان کا ساتھ دینا  
حضرت علیؑ نے انہیں دھکیا تو جواب دیا کہ اگر آپ اپنا ماتھے کسی اثر دے کے منہ میں ڈالیں تو میں بھی  
آپ کے ساتھ اللہ کی گارنٹی میں معاملہ میں معذور ہوں آپ کو یاد ہے کہ جب میں نے کفایں ہوا ایک شخص کو  
جہاد میں گرفتار کیا تو اس نے کہا اے اللہ! لا الہ الا اللہ مگر میں نے اسے قتل کر دیا اور بعد ازاں رسول اللہ  
کے سامنے بیان کیا تو آپ نے فرمایا اے اسامہ برفہ قیامت لا الہ الا اللہ کا کیا جواب دو گے۔ میں نے  
عرض کی یا رسول اللہ میں نے صرف جان بچانے کے لئے لا الہ الا اللہ کہہ دیا تھا آپ نے پھر فرمایا  
اے اسامہ لا الہ الا اللہ کا کیا جواب دو گے، قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بعوث  
فرمایا میں واقعہ نے آپ کے دل پر ایسا اثر کیا کہ آپ بار بار یہی فرماتے تھے کہ اے اسامہ لا الہ الا اللہ کا  
کیا جواب دو گے، امید میری یہ حالت تھی کہ دل ہی دل میں کہتا تھا کاش میرا لگ نہشتہ اسلام کا دم نہ ہوتا  
اور میں آج مسلمان ہوتا تو اس کے بعد میں نے عرض کی کہ میں میں صدمہ کرتا ہوں کہ آئندہ ایسے شخص کو  
جو لا الہ الا اللہ کہتا ہو قتل نہ کروں گا۔

حضرت علیؑ خدا ربان بن حبیبی غفاری کے پاس تشریف لے گئے اور بچا۔ اسے ابو مسلم تم  
یہاں تھیں یہ مخالفین کے برخلاف کس لئے نہیں بٹھاتے اسکی چیز مانع ہے کہ اس کام میں کچھ حصر  
نہیں لیتے۔ جواب دیا کہ میرے خلیل اور آپ کے ابن عم کی وصیت مانع ہے مجھے آنحضرتؐ نے فرمایا  
کہ جب فتنہ کا زمانہ ہو تو تم مگر کی تلوار بنالینا چنانچہ میں نے اسکی تعمیل میں نے اوائی لکڑی کی بجائے  
بنالی ہے۔ لیکن نہ ملک ہی ہے۔

اس جماعت کی سرپرستی حضرت علیؑ کو نتیجہ آتا ہی تھا انہوں نے چاہا یا جتنا مخالفین کو فائدہ ہوا  
الراۃ قتل عثمان ظہور میں نہ آتا تو جنگ جمل بھی نہ ہوتا اور یہ لوگ بھی آپ کا ساتھ دیتے اور پھر کوئی شہر

آپ کے سامنے دم نہ مار سکتا۔ بنو امیہ اگر بغلات حمزہ و آسانی سے ان کی جانیں فرد ہو سکتی تھیں  
 کیونکہ وہ کبھی ایسی حیثیت بہم نہ پہنچا سکتے جو اس واقعہ نے ان کے علم کے نیچے جمع کر دی۔  
 بالقرض بنو امیہ ابالی خدمت کر باعث حضرت علیؑ کے بغلات حمزہ اور طلحہ و زبیرؓ نے ہوا ہے  
 خلافت میں آتش جنگ شعل کی لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ خون عثمانؓ ایک عمدہ بہانہ تھا اور اس کے  
 مطالبے عام لوگوں کو ان کی تائید میں کھڑا کر دیا۔ اس لئے درحقیقت خون عثمانؓ ہی عثمانؓ کی  
 گرفتاری اور بنو امیہ کی حکومت کا باعث ہوا۔ جنگ جمل نے خلیفہ چہارم کی جنگی طاقت کو بہت کچھ متزلزل  
 پہنچایا اور ابھی اس کا اثر زایل نہ ہوا تھا کہ امیر معاویہؓ افواج شام کے ساتھ صفین میں صف آرا ہو گیا  
 جنگ جمل اور صفین کی لڑائیوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ اگرچہ اس وقت عرب میں بچہ سے  
 بوڑھے تک سپاہیانہ زندگی بسر کرتے تھے لیکن بصرہ اور کوفہ کے لوگوں کو شامی تجربہ کار فوجوں سے  
 کچھ نسبت نہ تھی۔

جنگ جمل میں طلحہ اور زبیرؓ کے اثر نے ان لوگوں کو جمع کر لیا تھا جن میں بے شمار حرف ہوا تھا  
 کے جوش میں گھر سے نکلے تھے۔ درحقیقت اس وقت حضرت علیؑ کے مقابلہ میں دنیا دشمن نہ تھا جو  
 اسد اللہ پر غالب آسکتا مگر خلیفہ چہارم کو طلحہ اور زبیرؓ اور ام المومنینؓ کے اثر کا فائدہ ضرور تھا۔ اور اگر  
 وہ سرعت کے ساتھ حریف کی پیش قدمی کو نہ روکتے تو قریباً سترہ سو میں اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ حضرت  
 علیؑ کے پرندہ ہاتھ بھی اس فتنہ کو فرو نہیں کر سکتے تھے۔ اس وقت حضرت علیؑ کو خاطر خواہ کامیابی  
 ہوئی۔ لیکن جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ وہ بھی طرح جانتے تھے کہ جمل جنگ صفین کا پیش خیمہ جو  
 شام اور مسلمانوں کی چھاؤنی تھی جو کے ہاتھوں نے اس ملک کو فتح کیا تھا جنگی پیشتر  
 ایدار کے سامنے فیصد دم خود تھا۔ یہی مسلمان اس وقت تجربہ کار افسروں کے ہاتھ عراق پر بڑھ  
 پہنچے تھے کچھ شک نہیں کہ اس وقت دونوں لشکر ایسے افسروں کے ماتحت کام کر رہے تھے  
 جن کا نظریہ تاج اسلام میں اسکے بعد نظر نہیں آتا۔ فریقین نے اپنی کل طاقت میدان کارزار میں  
 جمع کر دی۔ اللہ تعالیٰ کا فکر ہے کہ یہ جنگ جس میں بہت سی سرکردائیاں ہونیں ایسا عزیز ثابت  
 نہیں ہوا جیسا کہ امید کی جاتی تھی۔ نہ یقیناً مسلمانوں کی تباہی کے ساتھ اسلام کا بھی فائدہ ہو جاتا۔  
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ درمیان میں افسران فوج اس نتیجہ پر پہنچے ہی سے پہنچ گئے تھے۔ اور اس لئے صلح

دستاد کے لئے متواتر کوششیں کرتے رہے۔ طبری نے اس جنگ کے واقعات مفصل بیان کئے ہیں اور بالخصوص ان امور کا بھی تذکرہ کیا ہے جو صلح کے متعلق تھے لیکن انوس جو کہ ان میں سے اکثر واقعات میں قابل اعتبار نہیں، یا میموں کی گفتگو اموی حبار میں ایسے الفاظ سے شروع ہوتی ہے جو باریہ تہذیب اور بے ساقط ہونا اور ہندو فضل کا ذکر جو درشتی اور سختی سے امیر معاویہ کے سامنے کھولا گیا اسکی نسبت ہم بتاتے ہیں کہ یہ باتوہ اختراعی روایت ہے یا حضرت علیؓ کے ایما اور ہدایت کے مطابق کارروائی نہ تھی بلکہ اسکا محرک نادان دوستوں کا دلی رعب اور نا عاقبت اندیشی تھی کیونکہ حضرت علیؓ کا علم فضل اور جلال پر کسی اور شخص سے زیادہ تھا جو صرف اس کا جواز نہیں رکھ سکتا تھا جو مصر کا ادب کے دھاکے مخالف تھا۔ تو تو اور میں میں کا نتیجہ بھی صلح نہیں ہو سکتی۔ اور قویٰ ہے کہ ایسے آدمی کسی ایسی طبیعت سے جو اپنے فرائض کو انجام دینے کے بالکل نا قابل تھے بجائے اسکے کہ ٹھنڈے دل سے مخالفوں کی گفتگو سننے اور ناشتی اور نرمی سے باتیں کرتے۔ اور جس غرض کے لئے انہیں بھیجا گیا تھا۔ اور سے خوش اسلوبی سے انجام دیتے۔ یہ ابھی جو حضرت علیؓ کی طرف سے اس میں معاویہ کے پاس صلح کا پیغام لیکر گئے جنگ کا اعلان دے کر آئے۔

دوسرے روز اس مشہور و معروف جنگ کا آغاز ہو گیا۔ طبرقی نے اپنی فوجوں کو سات حصوں میں تقسیم کیا اور میدان جنگ میں قائم کر دیا۔ سادہ لفظوں میں متواتر چھوٹی چھوٹی لڑائیاں ہوتی رہیں جسکا نتیجہ یہ نکلا۔ یہاں سے فرات پر اس وقت عربی طاقت بحالت سکون خیمہ زن تھی۔ یہاں سے ہوتا ہے کہ کوئی فریق ایک دوسرے پر بہت مجموعی حملہ کرنے کی جرأت نہ کر سکتا۔ اور کسی کو ایک دفعہ جم کر لڑنا منظور نہ تھا۔ دالحو کے اختتام پر دالحو کا چاند دکھائی دیا تو بعد جرات جنگ موقوف ہو گیا۔ اس عرصہ میں پھر صلح و اتحاد کی سلسلہ مبنی ہوئی۔ لیکن کامیابی نہ ہوئی۔ کیونکہ حضرت علیؓ شایوں کو اپنی بیعت کے لئے کہتے تھے اور امیر معاویہ خون عثمان کا مطالبہ کرتے تھے۔ اور قاتلان عثمان کو طلب کرتے تھے جو ہم کے اختتام پر پھر اتنی جنگ بھر کر آئی۔ لیکن ابھی تک کوئی خونریزی لڑائی نہیں ہوئی اور اس لئے جنگ کا نتیجہ ابھی تک کسی فریق کے حق میں اچھا یا برا نہ تھا۔ درحقیقت فریقین لڑنا پسند نہیں کرتے تھے۔ اور انکی دل صلح کی طرف جھکے ہوئے تھے۔ اور اگر ابھی اپنی ذاتی اغراض اور خواہشات کو کچھ عرصہ کے لئے نظر انداز کر دیتے تو اس وقت تک جو کچھ خونریزی ہوئی کسی نہ ہوئی لیکن انوس ہے کہ فریقین نے ایسے ابھی

مستحب کے جو کسی طرح اس خدمت کے لئے سوز و دل نہ تھے نہ اس لئے چنداں تک باہمی بریل و سیال  
کا کچھ اثر ظہور میں نہ آیا۔

ہم نہیں چاہتے کہ ادون برائے اندامیز روایتوں کو جو ہر ہم کی طرح اعتبار نہیں کر سکتے موصوفیہ میں  
لاشیں جو کچھ ایک فریق کی جمع اور دوسرے کی مذمت میں مؤرخین نے لکھا ہے وہ صرف مادوں کی  
خوش اعتقادی اور دلی ایضاً کا نتیجہ ہے۔ اور ہم پسند نہیں کرتے کہ یہ روایتیں ایسی دنیا کے سامنے پیش کریں  
جو واقعات کو تنقیدی نظر سے دیکھتی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس جنگ کے حالات نہایت مبانی  
تائید دہان ہیں جن میں خوش اعتقادی نے فضائل کے پیرایہ میں جھوٹ ملا دیا ہے لیکن غور و فکر سے  
صحیح معنی واقعات کا پتہ آسانی سے مل سکتا ہے۔

تاریخ اسلام میں یہ وہ زمانہ تھا جب کہ ایک شخص خلیفہ وقت کے ساتھ اکثر عیثیوں میں ہر سہی اور  
برابری کا دعویٰ کرتا تھا۔ اور باوجود احساس اطاعت و ادب مخالفت خلیفہ کو کبھی حق سے تجاوز نہ کرتے  
کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وہ آزادی جس کا خاکہ اسی شخص حکومت نے لکھ دیا اس وقت ہر ایک مسلمان کے قول  
و فعل سے ظاہر ہوتی تھی۔ وہ واقعات جو خلیفہ سوم کے قتل اور جنگ جمل اور صفین سے متعلق ہیں اس  
دعویٰ کی زبردست تائیدی شہادت ہیں۔ نئی زمانہ ہماری ذاتی رائے کسی خاص شخص یا فریق کی نسبت  
خواہ کچھ ہی ہو۔ انصاف تقاضا کرتا ہے کہ اس زمانہ کے حالات اور واقعات کی بنا پر ان لوگوں کے  
فضائل اور قول و فعل کی نسبت ملے قائم کرنی چاہئے۔ مؤرخین نے بیشمار ایسے واقعات لکھے ہیں  
جن سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ عربی نہایت آزاد منش اور دلیر اور بہادر قوم تھی۔ ہم ان واقعات کو  
اس جگہ مثلاً بیان نہیں کرتے صرف اسی قدر کہنا چاہتے ہیں کہ ان اوصاف کے قیصر و کسریٰ بھی معترف  
تھے۔ اگر نئی زمانہ مسلمان قبول نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں۔ کوئی شخص جو آزاد اور دلیر ہوگا کبھی خیر فروش  
نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کسی فریق پر بزدلی کا لازم اور جو فرضی اور بے ایمانی کا اہتمام واقعات کے  
مناقض ہے۔

اس وقت صفین میں دریا سے فرائے کناروں پر دو لاکھ کے قریب سپاہیوں کی جمعیت تھی  
اور اس میں کچھ شک نہیں شامی لشکر میں زیادہ تھے۔ اندیز مسلمان حیرت نسبت عربوں کے زیادہ تھا  
اور اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ ان میں وہ بہادر سپاہی تھے۔ یا ادون بہادروں کی اولاد تھی جنہوں نے

ایران و شام و مصر کو فتح کیا تھا۔ علاوہ ان میں ایسے بزرگ موجود تھے جن کا نظیر تاریخ عالم میں  
مشکل سے ملے گا۔ ایک شخص انہیں ایسا تھا جسکی نسبت کہن کہتا ہے کہ: محمد بن العاص اکیلا ایک فوج کے  
برابر تھا۔ بادشاہ اس قدر لاؤشکر اور سامان حرب اور جنگی طاقت کے کسی طرح یقین نہیں ہو سکتا۔ شاید  
نے جب بڑے شہر سے حصول غلبہ ناممکن دیکھا انہیں بلکہ شکست کھائی تو: الحروب خدمتہ پر عمل کیا اور  
قریب ہر کام لیا۔

واقعات جنگ کے ظاہر و باطن سے سلطان محمد اسد اللہ کا خون بہا ہر ہند نہیں کرتے تھے اس لئے  
آغاز جنگ کے پیشتر ہی صلح کے خیال میں تھے۔ اور اس لئے برابر اچھوں کی آمد و رفت آتش جنگ میں بھی  
جاری رہی ہے۔ لیکن غیبا کہ ہم نے لکھا ہے۔ یہ اعلیٰ اس قدر کے بالکل موزوں نہ تھے۔ ان کے  
مذہب سے کچھ کام نہ نکلا۔ اگرچاس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ انکی معرفت بابا با صلح کا پیغام عام مسلمانوں  
کی تحریک کا نتیجہ تھا جس سے فرقہ پرستی کی دلی کیفیت کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے۔

ماہ نومبر میں جنگ کا آغاز ہوا۔ چھوٹی چھوٹی لڑائیاں سے باہمی جھڑپیں جاری رہی، لیکن ان  
لڑائیوں میں بھی مسلح کی جھلک نظر آتی تھی۔ فرقہ پرستوں کے ہونے اور اس طرح ان کے خیالات کا  
بیاد ہوتا رہتا۔ باہر محرم کی رحمت کے دونوں فوجوں کے ہاتھ روک دیئے۔ اور اس عرصہ میں صلح و اتحاد کی  
باتیں پنا اثر کرتی ہیں۔ افسوس ہے کہ ہر ایک موقع پر ایسے شخص اعلیٰ منتخب ہوتے ہیں جو جوش مل کے  
باعث کبھی کامیاب نہ ہوتے بلکہ یہ کہنا کچھ بیجا نہ ہو گا کہ صرف یہی لوگ مسلمانوں میں غزینی کا باعث  
ہوتے ہیں۔ اپنے فرائض منصبی ان لوگوں نے اپنے افسروں کی تعریف و توصیف اور سخت کلامی کے ساتھ  
مطالبات کا ذکر کرنا ہی سمجھا۔ غیور طبائع پر اسکا اثر یہی کچھ ہوا کہ تین ماہ تک دونوں فوجیں ایک دوسرے  
کے مقابل پڑی رہیں۔ کبھی کبھی اپنی تیغ آبدار کے جوہر دکھاتے۔ اور بعض دفعہ تو خیز لڑائیاں بھی ہوتیں  
تھیں۔ یا سر رسول اللہ کے شہر و صحابی حضرت علی کے جان نثاروں میں سے تھے۔ روایت ان کے  
ہاتھ میں تھا اس لئے بات خود ماد شجاعت نہ دیکھتے تھے۔ ایک شخص کو کہا کہ تھوڑی دیر کے لئے  
اس راہت کی حفاظت کرنا کہ مجھے بھی اس جنگ میں کچھ حصہ لینے کا موقع ملے۔ اس نے جواب دیا  
کہ روایت کی حفاظت لٹنے مرنے سے بہتر ہے۔ مگر ان کے اصرار پر بات ان کے ہاتھ سے لے لیا  
نمروز صحابی شمشیر کف شامیوں کی جھنوں میں گھس آئے۔ اور اسی جگہ کام آئے۔ ان کے قتل کا افسوس

ہر ایک مخالف و موافق کو ہوا۔ امیر معاویہؓ نے عمرو بن العاص کو کہا کہ یہ دیکھتے ہو کیسے کیسے غزوہ لوگ  
ہماری وجہ سے جان پر کھیل رہے ہیں۔ عمرو بن العاص نے آہ بھر کر کہا یہ کاش کچھ سے پیش برس پہلے  
میں قبر میں ہوتا۔

ان واقعات پر اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ فریقین کس بددلی سے لڑ رہے تھے اور اگرچہ  
پرجوش اصحاب دونوں جانب سے مارنے پر تھے ہو جوتھے لیکن فی الحقیقت ان کی قدر و قیمت کم تھی  
اور یہ لوگ یا تو میدان جنگ میں کام آئے یا رفتہ رفتہ دیگر مسلمانوں کے خیال طوفانیا کرنا ہو گئے عالم مسلمان  
اس وقت صلح پر مجبک ہوئے تھے لیکن ان جنگ میں کوئی شخص اپنے خیالات کا اظہار کر کے بددلی کا لازم  
بننا نہیں چاہتا تھا اور غالباً افراد میں یہ خواہش نہ تھی کہ ایک شخص اور ایک شخص کا  
حزم و احتیاط اور دور اندیشی کے اظہار کا باعث نہ ہوتی۔ یہ شخص عمرو بن العاص قانع و معبر تھا۔ فریقین کے  
حل خیالات کا علم اسے بخوبی تھا۔ اور یہ بھی جانتا تھا کہ مسلمانوں کی خواہش صلح الہمیوں کے ذریعہ ہی نہیں  
ہو سکتی یا اس لئے اس دانا شخص نے خود انہی لوگوں کو صلح کا موقع دیدیا جو صلح سے پہلے کے خاندان تھے۔  
اور سچ تو یہ ہے کہ ابھی تک اس کا یہ خیال تھا کہ حسبِ مول الہمیوں کے ذریعہ سے ان شرارتوں پر صلح ہو جائیگی  
جو طرین انصافاً منظور کر سکتے تھے لیکن واقعات کے ثابت کر دیا کہ یہ ناممکن واقعہ امر تھا۔ اور چون کہ  
عمارتیں اس کے قتل و جنگ کی صورت نہایت خوفناک ہو گئی تھی اس لئے دو ماہ اندیشہ و ہتارتا لگایا کہ اگر  
یہی صورت ہی تو نہ کہ کسی فریق کا غلبہ ہو مسلمانوں کی تباہی میں کچھ شک نہیں۔ وہ سب سے دن جب کہ  
دونوں فریقیں ایک دوسرے کے مقابل صف بستہ کھڑی تھیں اور تھوڑی دیر میں امیدی پاتی تھی کہ  
ایک سخت خیز اور غالباً فیصلہ کن لڑائی واقع ہوگی عمرو بن العاص کے حکم سے قرآن شریف نیزوں پر  
بلند کئے گئے۔ آتا تا اس بھروسہ میں جو دیانے فرات کے ساتھ ایک اور خون کا دیا بہانے کر لئے  
نیا ہورہا تھا سکون پیدا ہو گیا۔ ہر ایک شخص نے خوشی خوشی لڑائی سے ہاتھ روک لیا۔ اور اس طرح جنگ  
صفین کا خاتمہ ہو گیا اور اس طرح ایک شخص کی قتل خدا داد نے مسلمانوں کو تباہی سے بچالیا۔

جنگ صفین جس کا خاتمہ صلح پر ہوا اگرچہ ہماری رائے میں جنگ جمل سے زیادہ خونریز نہیں تھا۔  
لیکن تاریخ اسلام میں یہ لحاظ قیام خاص وقت کے قابل ہے خونِ عثمان اس جنگ کا پہلا نذرانہ تھا  
اور اس میں کچھ شک نہیں کہ اگر یہ باعث نہ ہوتا تو جنگ صفین بھی واقع میں نہ آتا۔ یہ ممکن تھا کہ بنی امیہ

خلافت کے لئے ہاتھ پاؤں لئے لیکن انہیں کسی کامیابی نہ ہوئی اس کے مطالبہ پر انکی حمایت پر عام مسلمانوں کی ہمدردی تھی۔ اور اس سے بنیامین نے وہ فائدہ اٹھایا جسکی غالباً ابتدا میں انہیں امید تھی اور جس کا عام مسلمانوں کو ہم مکان بھی نہ تھا خون عثمان کا مطالبہ یعنی جنگ کا خاتمہ و صفین پر ہو گیا۔ اور صلح کی شرائط حکمیں ابو موسیٰ اور عمرو بن العاص کے فیصلہ پر جو انہوں نے آٹھ ماہ بعد دوسرے الجندل پر دیاتے ہو گئیں۔ آٹھ مہینے کے عرصہ میں ابتدائی خیالات کی بالکل کاپی پلٹ گئی تھی فریقین کی پولیٹیکل چالوں کا اثر حکمیں کے فیصلہ پر ضرور ہوا لیکن ہماری رائے میں جو کچھ اس زمانہ کے حالات تقاضا کر رہے تھے وہی کچھ فیصلہ کی صورت تھی۔ اس فیصلہ کے متعلق جس قدر روایتیں بیان کی جاتی ہیں۔ انہیں اس قدر مبالغہ اور جھوٹ کی آمیزش ہے کہ ایک محقق بھٹکل اپنے اعتبار کے گمان و ایشیاء سے قطع نظر کہے ہم اس واقعہ کی تصدیق پر تیار ہیں کہ ابو موسیٰ کی یہ رائے تھی کہ حضرت علی اور امیر معاویہ دونوں کو خلافت سے برطرف کیا جائے اور پھر شوری کے فیصلہ پر خلیفہ کا انتخاب ہو۔ عمرو بن العاص اس سے ایک حد تک متفق تھے یعنی حضرت علی کے عزل کا ان کے حکم کو اختیار تھا۔ لیکن امیر معاویہ کی برطرفی انہیں منظور نہ تھی، حکمیں نے اپنا اپنا فیصلہ سنایا۔ اگر اسے منظور کیا جاتا تو امیر معاویہ بلا شرکت غیرت مینا بے اسلام پر بحیثیت خلیفہ حکمران ہوتے، لیکن ابو موسیٰ کا فیصلہ اسی فریق نے رو کیا جن کے وہ حکم تھے۔ اور عمرو بن العاص کی رائے بحال رہی۔ لیکن حکمیں کے فیصلہ کی ترمیم اس طرح کی گئی کہ ممالک اسلام حضرت علی اور امیر معاویہ کے درمیان انصافاً تقسیم ہو گئے جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ کوفہ اور دمشق کو دار الخلافہ میں کھانا حاصل ہو گیا۔ مدینہ منورہ سے انتقال خلافت ہمیشہ کے لئے ہو گیا۔ کوفہ

**حاشیہ نمبر ۲۰** کوفہ کی بنیاد میں حضرت عمرؓ کے عہد میں سید بن وقاص نے دالی تعمیر کی کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ سندنے ملک عراق کی فتح اور ایران کی تسخیر کے بعد پائے تخت مدین میں قائم اختیار کیا۔ آیت بولائی ناما حضرت عربوں کے رنگ و روغن ہو گئے۔ اس لئے حضرت عمرؓ کے حکم سے سندنے سیلابان اور عذیفہ کو اس غرض سے روانہ کیا کہ کوئی ایسی جگہ تلاش کریں جو دلیہ کے کنارہ اللہ علی سے بہت ملتی اور تفر خلافت کے درمیان کوئی دنیا یا پل مایل نہ ہو۔ نہروان کے اوس کنارہ پر جو ذات امیرہ کے باہر واقع ہے ایک قطار ماضی پل لگایا۔ ابتدا میں بانوں کے مکانات تعمیر کئے گئے ایک دوسرا لگ گیا۔ گئی تعمیر نے فشت نام کی عمارتوں کی اجازت اس شرط پر دی کہ کوئی شخص تین گھنٹہ کے بعد نہ جائے۔

حضرت علیؑ کی زندگی تک یعنی بہت عرصہ اور صدیاں یہ خلافت رہا۔ درحقیقت خلافت بالاستقلال اٹھ سونے میں منتقل ہو گئی۔

اس فصل کو ہم انہی واقعات پر ختم کرتے ہیں۔ اگلی فصل میں ان واقعات کا تذکرہ کریں گے جو عثمان کی قابل رشک عزت کا باعث ہوئے۔

اور مکانات بہت بلند تعمیر کئے جائیں۔

کہ ایک عربی چٹائی تھی خشت خام کے مکانات کے گرد عربی غیر توحید خیز مذہم نے کبھی کسی شخص کو چھوٹا مکان بنانے کی اجازت نہ دی۔ معاہدہ تھا کہ عربی اس جگہ مستقل رہائش کے سبب جمع نہ کر سکے اور ہر وقت سفر کے لئے غیار رہیں۔ بوقت ضرورت ایسے مکانوں کو چھوٹا شاق یہ نگذرے۔ مذہب رفتہ رفتہ ایک شہر بن گیا۔ اور آخر حضرت علیؑ کے حمید میں دار الخلافت مینے سے کوفہ میں منتقل ہو گیا۔

حضرت علیؑ نے کوفہ کو کس لئے دار الخلافت کے لئے منتخب کیا؟ اور عینۃ النبیؐ سے کس لہو ہجرت کی؟ ان سوالوں کا جواب چند الفاظ میں یہ ہے کہ ان واقعات نے جن کا تذکرہ ہم کر چکے ہیں حضرت علیؑ کو مجبور کیا کہ عرب کو کل کر عراق میں اقامت اختیار کریں۔ بات یہ ہو کہ عرب کو ان پر نصیب کو عرب پر اعتماد تھا۔ خاص عربی نسلیں بنو امیہ کی مداخلت تھیں اس لئے قدرتا آپؐ کو ایسے لوگوں سے امداد و طلب کی پڑی جو اہلیت کی محبت کا دم بھرتے تھے۔ کوفہ میں غریبوں اور عراقیوں اور ایرانیوں کی آبادی کے تسلط نے ایک عجیب صورت پیدا کر رکھی تھی۔ ایک ہی جگہ مختلف اقوام کی موجودگی میں کبھی شورش کا جہاں نہ تھا۔ عربوں کے مقابل ایرانی اور ایرانیوں کے مقابل عراقی امداد مل سکتی تھی یا روایت الی خیال یہ تھا کہ پڑوسی ہوا نما ہوں کو ایک جگہ جمع کیا جائے اس قضا واث سے جو دینہ میں اپنا کام کر رہا تھا۔ بچنے کے لئے بغیر انتقال دار الخلافت کے سوا کوئی اور بہتر تجویز نہ تھی۔ مگر اس سے کہ اس وقت اس کا نتیجہ بھی منفی ثابت ہوا۔

انتقال دار الخلافت ان واقعات کی جاس وقت اسلامی دنیا میں پیش آ رہے تھے۔ بخوبی شہید کرتا ہے کہ اس کا تذکرہ ہم فصل کریں گے۔

## فصل سوم

جنگ جل اور صفین کا باعث خونِ عثمان تھا اور مشقِ جل اور صفین کے سبب پایہِ خلافت بگیا  
اس لئے کہ کنا کچھ بیاد ہوگا کہ خونِ عثمان ہی ایک ایسا واقعہ ہے جس کا نتیجہ بنو امیہ کی حکومت پر بغیر کسی  
کہ ہم دشمن کی نسبت پریشیت دار خلافت کہہ لیں اور اسباب کا ذکر جو بنی امیہ کی حکومت کا باعث  
ہوئے مفضل کرتے ہیں۔ یہ اسباب جنگِ صفین میں پیدا ہو گئے تھے۔ یہ بالکل صحیح رائے ہے کہ جنگِ  
صفین بہ لحاظِ ملک ایک نہایت ہی مہتمم باشان واقعہ ہے۔ اور اس سے زیادہ قابلِ وقت خونِ عثمان  
کی دلخواہ داستان ہے۔

مہتممیتِ نزول پر صحت بلند کیا گیا حضرت علی کی فوج دو جماعتوں میں تقسیم ہو گئی۔ ایک فریق  
جو تعدادِ امراء میں کم تھا لیکن لڑنے مرنے کے لئے دلیرانہ قدم آگے رکھتا تھا صلح کے برخلاف رائے  
دینا۔ دوسرا فریق جس میں اکثر عوامی تھے کہتا تھا کہ دعوتِ قرآن سے انکار کرنا کفر ہے اور چونکہ دل سے  
صلح کا خواندہ تھا اس لئے مخالف رائے اصحاب کے بگڑ بیٹھا اگرچہ جنگ کا خاتمہ ہو گیا لیکن جانِ ثاروں  
کی ایک بڑی تعداد حضرت علیؑ سے اسی وقت کو طعنا ہو گئی یہ فریق بعد میں "خوارج" کے نام سے مشہور ہوا  
اگرچہ ان لوگوں کو امیر معاویہؓ کو کوئی ہمدردی نہ تھی لیکن ان کی علیحدگی بنی ہاشم کی کمزوری کا باعث ہوئی  
اور جس قدر باطنی طاقت کمزور ہوئی گئی امیرؓ کو رکھتے گئے۔

ساتھ میں حضرت علیؑ انہی لوگوں کی سرکوبی کے لئے نہروان کی طرف کوچ کر رہے تھے خواجہ و بن  
بدنؓ کو رکھتے جلتے تھے۔ اگرچہ حضرت علیؑ نے نہایت کوشش کی کہ ان لوگوں کو پھر اپنے ساتھ ملا لیں  
مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔ نرمی و ملامت کا کام لیا اور اکثر اوقات بطریقِ حسن مناظرہ بھی کیا لیکن خواجہ و بن  
پرد آئے۔ بن لوگوں نے اپنا شمار کا حکم کہ لا ھکرا اللہ مقرر کیا ہوا تھا۔ مدعا یہ تھا کہ چونکہ جنگِ صفین کا  
خاتمہ کلامِ اللہ پر ہوا تھا اس لئے خلافت کا فیصلہ بھی کتابِ خدا ہی کے اصول پر ہونا چاہئے تھا۔ عمرو بن العاصؓ  
اسی آدمی کو حکم مقرر کرنا شرک تھا۔ امدان کی رائے پر خلافت کا فیصلہ کفر تھا۔ ان لوگوں نے امیر معاویہؓ  
کے ساتھ حضرت علیؑ کو نبی مصلوب کیا۔ اور کفر و شرک کا فتویٰ ان کے برخلاف صادر کئے۔ عام مسلمان ان کی



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہا۔ اور میں نے کبھی کوئی ایسا فعل نہیں کیا جو کفر کی حد تک پہنچتا ہو۔ جنگ مہین میں جب تم نے مصحف کو دیکھا کہ بھاری رکھ دینے اور میں نے چاروں چار ہتھار اکٹھا کرنا اور جو کچھ حد کیا اس پر قائم رہا۔ میں ہرگز اسے تو نہیں سکتا تھا۔ کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: "اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّكُمْ اِذَا عَاهَدْتُمْ" اور حکم کا تقرر اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق ہوا تھا کہ سچ کہو یہ خدائی حدیں نہ کرو۔ چو کہ حکم کا تقرر حکم اللہ ہوا اس لئے کوئی کفر و شک نہیں۔ "خارج لے لیا کہ ایک بیشک لا دیکھو کہ ایک حکم اللہ ولا حکم الا اللہ۔"

حضرت علیؑ نے دیکھا کہ لائق کے بھرت باق سے نہیں لینگے اس لئے ارادہ کر لیا کہ پہلے گھر کی خبر لینا چاہئے۔ پھر شام کا قصد کریں گے حضرت علیؑ کے اعلان امن پر خراج کا اکثر حصہ آپؑ آٹا۔ لیکن ابھی تک حمید اللہ بن وہب مخالفت پر اڑا ہوا تھا۔ حضرت علیؑ نے اسے ایک اور موقع دیا۔ اور اعلان کر دیا کہ جب تک خراج حملہ آؤں نہ ہوں اس طرف سے پیش دستی نہ کی جاوے۔ آخر خراج نے جنگ کی ابتدا کی۔ اور ایک سخت خونریز جنگ کے بعد پیٹھ دکھائی دلا بعد جس کا منہ اٹھا بھاگ کھڑا ہوا۔ انکا تعاقب نہ کیا۔ سرگرمی سے کیا گیا۔ انبار۔ دایں۔ اور شہر زور اور دیگر مقامات پر بقیۃ سیف کو منہ بھیر ہوئی اور سوئے چہ گشتی کے آدمیوں کے کوئی نہ بچا۔

خارج کا قلع قمع خاطر خواہ ہو گیا لیکن اس عرصہ میں امیر معاویہؓ نے مفکرہ تھا۔ وہ برابر اپنے حریف کی طاقت کم کرنے کے لئے جوڑ توڑیں لگا ہوا تھا۔ اور حضرت علیؑ کو خراج کی بجلی کی کرہے تھوڑا اور اصرار معاویہؓ سے رقبہ کرنے کی فاکوں تھا اس وقت قیس بن سعد حضرت علیؑ کی طرف سے حامل معاویہؓ شخص اعلیٰ درجہ کا رہ تھا۔ اور حضرت علیؑ کے دل پر اڑا ہوا تھا اس سے تھا معاویہؓ ایسی جگہ تھی جہاں کسی معمولی حملہ جیت کے آدمی کا کام نہ تھا کہ حکومت کو سکے۔ ابتدا میں قیس کو سخت شکلات کا مقابلہ کرنا پڑا۔ اکثر اشخاص نے خراج ادا کرنے سے انکار کر دیا اور عذریہ کیا کہ ابھی تک خانہ جنگی کا خاتمہ نہیں ہوا ہے۔ قیامت جس شخص کے حق میں فیصلہ کرے گی وہی شخص اس ملک کا مالک ہوگا۔ اگرچہ یہ جملہ نہیں نہایت نامعقول تھا لیکن قیس نے مصلحتاً خاموشی اختیار کی۔ اور نرمی اور ملامت سے ان لوگوں کو راہ راست پر لایا۔ ایک گروہ نے اگرچہ خراج قبول کیا لیکن رعیت کو صاف انکار کر دیا کہ وہ بادشاہ ایک عظیم میں نہیں رہ سکتے۔ ان میں سے غالب کی اطاعت کریں گے۔ قیس نے اس وقت ان لوگوں کو زبردستی

بیعت لینا میری سمجھ کے خلاف سمجھا۔ اور اس نے جو کچھ کسی نے خلاف کہا انہیں کیا۔ رفتہ رفتہ  
حاکم میں امن ہو گیا اور قیس کے اخلاق حمیدہ کا ہر ایک شخص مدح بن گیا۔ امیر معاویہ نے قیس کو  
نام لکھا اور دعوت دی۔ قیس نے جواب لکھا کہ دیکھئے پرہیزگاری کیا نمود میں آتا ہے۔ غار جنگلی کا  
خوشہ مٹ جائے تو پھر دیکھا جائیگا۔

امیر معاویہ نے پھر لکھا کہ صاف صاف کہو کہ میرا ساتھ دے گے یا نہیں۔ اگر وہی کا اہلدار کرتے  
ہو تو صاف الفاظ میں کہ۔ اور اگر دشمنی پر کمر بستہ ہو تو ویسے کہو۔ قیس حقیقت امیر معاویہ کو باتوں  
میں ماننا چاہتا تھا۔ اور اس امر کا خیال تھا کہ کچھ عرصہ تک یعنی جنگ مصر میں سکھانے کے بعد اچھی طرح جو جائز  
اور اہل مصر حضرت علیؑ کی اطاعت پر ثابت قدم ہو جائیں مصر بیرونی اور اندرونی خواہیوں کو پاک ہو جائے  
پھر معاویہ کی قیادت میں نہ ہو لیکن شام اور مصر میں کچھ ایسا قدرتی تعلق ہے کہ حاکم شام کو قدرتا  
مصر کا خیال ہونا چاہئے۔ اور امیر معاویہ ایسا شخص نہ تھا کہ مصر کے بغیر شام سے بیٹھتا۔ ابتدا میں امید  
بند ہو گئی کہ مصر کی حکومت بغیر غازی کے ملتی ہے۔ کیونکہ قیس نے ان لوگوں کو جو بیت سے اٹھا  
کرتے تھے مجبور نہ کیا تھا لیکن آخر وہ امیر بنا گیا کہ قیس کا مدد کیا ہے۔ اگرچہ امیر معاویہ کسی قدر یاس  
ہو گیا۔ مگر ان باتوں کا نتیجہ خاطر خواہ ان کے حق میں مفید ثابت ہوا۔ لوگوں نے حضرت علیؑ کے پاس  
شکایت کی قیس نے ان لوگوں کو بیعت پر مجبور نہیں کیا جو مصر میں معاویہ کے خواہاں ہیں۔ اور معاویہ  
سے خط کتابت کر رہا ہے۔ حضرت علیؑ نے عبداللہ بن جعفر الطیار اور محمد بن ابوبکرؓ کے مژدہ سے قیس کو  
لکھا کہ جو لوگ بیت سے انکار کرتے ہیں ان کے ساتھ جنگ کرو قیس نے جواب میں لکھا کہ جنگ مصلحت کے  
سراسر خلاف ہے، میں چاہتا ہوں کہ دشمن کی طرف سے مصلحت ہو کہ ان لوگوں کی خبر لوں۔ سر دست ان  
لوگوں کو بیت پر مجبور کرنا اور انکار پر جنگ کرنا اپنی طاقت کو کمزور کرنا ہے۔ یہی وہی ہے جس وقت  
دشمن کی طرف سے اطمینان ہو جائیگا۔ یہ لوگ خود بخود بیعت پر راضی ہو جائیں گے۔ اس نامہ کا اثر حضرت  
علیؑ پر یہ ہوا کہ قیس کی طرف سے شک شبہ پیدا ہو گیا۔ قیس کو معزول کر کے محمد بن ابوبکرؓ کو حاکم مقرر  
کیا۔ محمد بن ابوبکرؓ نے عمان حکومت ہاتھ میں لیتے ہی ان لوگوں سے جنگ شروع کر دیا جو بیت  
علیؑ سے انکار کرتے تھے۔ وہ وہ لشکر کشی کی۔ اور شکست فاش کھائی، حضرت علیؑ کو اظہارِ ہوی  
تو آپ نے سمجھ لیا کہ یہ کام سوائے مالک بن اشتر اور قیس بن سعد کے اور کسی سے سر انجام نہ پائے گا۔

قدیس نے تو انکار کر دیا مگر ملک مصر کی طرف روانہ ہو گیا۔ ابھی کچھ دیر ہی میں محو کہ قضا الہی سے  
سفر آخرت پیش آیا۔ کہتے ہیں کہ مصداق دین کے ہوا خواہوں نے شہر میں زہر  
منے دیا تھا۔ امیر معاویہ نے سنا تو کہا۔

حضرت علی کو سخت قلق ہوا محمد بن ابی بکر نہ کہ نام رکھا کہ دشمنوں پر سختی کر دو جب تک اطاعت نکریں  
یہ لوگ جن سے محمد جنگ کرنا تھا مصر میں نے الحقیقت بنی امیہ کے ہوا خواہ تھے۔ انھوں نے ایک شخص  
معاویہ بن خدیج تھا۔ اگرچہ اسکی حیثیت اس درجہ کی تھی کہ محمد کے مقابل صف آرا ہوتا۔ مگر اسے دیدہ  
شام سے برا ماہول ہی تھی۔ ملک بن اشتر کے انتقال پر محمد بن ابی بکر نے ارادہ کر لیا کہ باغیوں  
سے ایک دفعہ خوب جی سکول کر لوں۔ اس وقت اس کے ہمراہ چار ہزار کی جمعیت تھی۔ اور عجیب بات  
ہے کہ معاویہ بن خدیج کا لڑکا اسکی فوج میں تھا۔ اور باپ کی مخالفت پر اڑا ہوا تھا۔ ممکن ہے کہ محمد نے کو  
کا میا پی جوتی۔ لیکن اس اثنا میں عمرو بن العاص سات ہزار کی جمعیت سے مصر پر اڑ آیا۔ محمد نے کا میا  
عبدالرحمن اس کے ہمراہ تھا۔ شہر کے اندر اور باہر قتل و غارت کا بازار گرم تھا۔ آخر محمد بن ابی بکر نے تنہا  
رہ گیا۔ اور معاویہ بن خدیج کے ہاتھ پڑا۔ عبدالرحمن نے عمرو بن العاص سے سفارش کی عمرو نے معاویہ  
بن خدیج کو کہنا بھیجا کہ محمد کو عبدالرحمن کے حوالہ کر دو۔ مگر اس نے جواب دیا کہ میں نے اپنے بیٹے کے خون  
سے دین نہیں کیا۔ محمد کو کس طرح چھوڑ سکتا ہوں۔ ایک گھوڑے کا پیٹ چاک کر کے محمد کو زندہ بند کر کے  
اگل میں جلا دیا۔

اس واقعہ نے اُمیہ کو بلا استقلال مصر کا ملک بنا دیا۔ اور اس طرح حضرت علی کے ہاتھ سوا ایک  
مصر کا کھل گیا جو اگلی کمزوری اور زلیف کی طاقت بٹھانے کا باعث ہوا۔

اس وقت مطلع دنیا اسلام پر تیر و تار گشتائیں چھائی ہوئی تھیں۔ خانہ جنگی کی آگ ابھی شعل  
ہو رہی تھی کہ لگاتار تھلکی کا فضل شامل حال نہ ہوتا تو کچھ شک نہیں عرب اور شام کو خاک سیاہ بنا دیتی۔  
اسلام کی بنا کچھ ایسی مضبوط تھی کہ اسے جنبش نہ ہوتی مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ مسلمانوں کے زوال کے  
اسباب ہی زمانہ میں پیدا ہو گئے تھے۔ ایسا کہ بنو ہاشم میں خلافت کے جھگڑے تو ایام جاہلیت سے چلے آتے تھے۔  
مگر انہیں ہے کہ اسلامی زمانہ میں اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت اور مسلمانوں کے تباہ ہو گئے۔ اس وقت ایک  
خانہ لان کے رکن اتفاق اور بن سے ایک گھر میں زہمگی بسر نہیں کر سکتے تھے۔ اگر باپ امیر کا طرفدار

تویشا بنو ہاشم کا ہوا خواہ ہے۔ دو حقیقی بھائی ایک دوسرے کے خون کے پیسے تھے۔ وہ انھوں نے جو اسلام لے قائم کی اس شانہ جنگی نے توڑ دی یہ ممکن ہے کہ ہر ایک شخص نیک نیتی سے یا شیعہ اور اہل سنت کے درمیان میں حدیث تھا لیکن اس کا انجام کیا ہوا ایک شخص جو محمدؐ سے مل سے ان واقعات پر غور کرتا ہے اور اس حلیہ شانہ نماز کو دیکھتا ہے جو صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کی خلافت میں مسلمانوں کو نصیب ہوا تو کچھ شک نہیں کہ وہ ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ فاطمہؓ کے بعد کوئی ایسا شخص خلیفہ ہونے کے قابل تھا جو بنو امیہ اور بنو ہاشم سے نہ ہوتا اگر ایسی صورت ہوتی تو قتل و غارت کی یہ لغزش داستان جو ہم بیان کر رہے ہیں اور جو نے بحقیقت مسلمانوں کی تباہی کا باعث ہوئی نہ ہوتی۔ عید اللہ بن زیاد نے عمارؓ کو قتل کیا حجاج بن یوسف اور ابوالوہاب فراسانی جن کے مرید نام شکر بن کے روگئے کھڑے ہوتے ہیں وہاں میں گناہ اشخاص ہوتے۔

فی زمانہ یہ آرزو کہ کاش حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے بھائے کوئی ایسا شخص خلیفہ ہوتا جیسا کہ پہلے وہ اصحاب رسولؐ کو تم تھے صرف ہماری ہی دلوں میں نہیں ہے بلکہ "خارج" کے حالات سے واضح ہوتا ہے کہ یہ خیال اس وقت بھی خاص خاص دماغوں میں پیدا ہو گیا تھا اگر انھوں نے جو کوئی مدعا اور کرتے کے لئے خواجہ نے ایسی کارروائیاں کیں جو انتہاء تک پہنچ گئی تھیں۔ خانہ جنگی کی آگ چار سال شعل ہو رہی تھی اور ابھی تک اس کے فرو ہوئی کوئی صورت نظر نہ آتی تھی۔ ہزارا بندگان خدا کا خون پانی کی طرح بہ چکا تھا اگر ابھی تک کچھ فیصلہ نہ ہوا۔

سنہ ۴۰ میں مسجد کوفہ میں تین شخص جمع ہوئے۔ امیر معاویہؓ، عمرو بن العاصؓ اور حضرت علیؓ کے قتل پر آپس میں حد کیا۔ ان کا خیال تھا کہ یہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی ذات سے دنیا و اسلام تباہ ہو چکی اور اگر یہ موجود نہ ہوں تو امن ہے مسلمان جس طرح چاہیں اور جبکہ چاہیں خلیفہ بنائیں۔

معاویہ رضوان اس تجویز پر عمل کرنے کی تیار مقرر ہوئی۔ ابن عباسؓ سے۔ "برک بن عبد اللہ التیمی" تو شام کی طرف اور عمرو بن بکر التیمی "مصر کی جانب" امیر معاویہؓ اور عمرو بن العاصؓ کو قتل کرنے کے لئے روانہ ہوئے۔ عبد الرحمن بن عمر المرادی کوفہ میں تیار مقرر ہوا کہ اسٹیج کرنے لگا۔ آخر وہ مسودا گیا۔ علی القلیب جبکہ نہ وہ لوگوں کو غمانہ کے لئے بلارنا تھا۔ امیر معاویہؓ مسجد میں داخل ہوئے۔ حاضرین تعلیم کے لئے آئے۔ ان میں برک بن عبد اللہ بھی تھا۔ موقع پر تلوار

نکلی کچھ آدمیوں نے بھاپ لیا۔ گرفتار کرنے کے لئے ہاتھ بڑھائے۔ مگر اس نے نہایت سرعت سے  
ایمر معاویہ پر وار کیا۔ تلوار شانہ پر پڑی۔ مگر مہلک زخم نہ آیا۔ اسکی پاداش میں ایک قتل کیا گیا چند روز علی  
کیا گیا۔ اسامہ امیر معاویہ کا زخم بالکل بھر گیا۔ مصر میں اس مدد عمرو بن العاص بیار پڑا تھا۔ انکی جگہ خارجہ بن  
حصہ العاصری امام تھا۔ عمرو بن بکیر نے موقع پکڑ کر تلوار کا ایسا ہتھیار کیا کہ وہ گناہ امام اسی جگہ سر  
ہو گیا۔ قاتل گرفتار ہو کر عمرو بن العاص کے سامنے آیا تو اسے اپنی غلطی کا علم ہوا۔ یہ شخص بھی کہہ کر وار کر پھینکا  
کوئی میں حضرت علیؑ کا زہر صبح کے لئے دلا ملا رہا ہے۔ باہر نکلے۔ عبدالرحمن گھات میں بیٹھا ہوا تھا جس وقت  
اس کے قریب آئے ظالم نے اس زہر سے مار کیا کہ تلوار ولف سے کن پٹی تک اتر آئی۔ مدد ورتا کہ  
زندہ رہے اور زہر ہفتہ اس جاننا پیار سے انتقال فرمایا۔

ایمر معاویہ کے لئے میدان خالی پڑا تھا۔ حضرت حسن ابن علیؑ غازی سے متفرق تھے۔ اہل حلق  
اور کوئی نہ سمجھ سکتا کہ کیا کیا کہ امیر معاویہ پر فوج کشی کی جائے۔ چاند ناچار گھر سے نکلے۔ امیر معاویہ  
حاشیہ نمبر ۱۱۔ امام حسنؑ حضرت علیؑ کے بڑے بیٹے فاطمہ زہراؑ و خیر رسول اللہؐ کے بطن سے تھے۔  
مؤمنین نے آپ کے فضائل کا تذکرہ کرتے ہوئے اسی بے نیکی مانگی ہے کہ دایا پاپا اقباس سے ساقط ہے۔  
دعا میں شہزادوں کو امام حسنؑ کی طبیعت عیش پسند تھی اور اس لئے بشاہد رتق سے نکاح کیا۔ اور طلاق ای  
یہاں تک ان امور دایتل میں مبتلا کیا گیا ہے کہ خود حضرت علیؑ نے عوام الناس میں اعلان کر دیا تھا کہ کوئی  
شخص میرے بیٹے کو لڑکی نہ دے۔ ہم ان بیہودہ دایتلوں کی تردید نہایت زور سے کرتے ہیں اور اپنے  
دعویٰ کی تائید میں انہی فضائل منہ کو پیش کرتے ہیں جو امام موصوف کی ذات ستودہ صفات میں جہم  
اولیٰ بالاتفاق موجود تھے۔ کیا یہ ممکن ہے کہ یہ بزرگ جو رسول کریمؐ کا نواسہ اور حضرت علیؑ کا بیٹا تھا۔ اسی حرکت  
کا مرتکب ہوتا جو سر اسر ان فضائل منہ کے مخالف اور متضاد ہیں؟ امیر معاویہ کے ساتھ امام حسنؑ کا ہمہلی  
شرانکہ پر صلح کرنا اور عیش و آفتاب کی طبع اور تشفی کا مورد بننا۔ مؤرخین کو ضرور مضامین میں ڈالتا ہے کہ  
امام علیؑ کا عیش پسند اور امام طلب تھو۔ یہ قاری بھی واقعات کو جلی صحت سے انکار نہیں ہو سکتا۔ جاری زراے  
میں انجنا بکلی وقت کو ادھیڑ صاف ہے ہیں یہ دو پانڈیشی جس کا ثبوت امام حسنؑ نے دیان کی طبی  
نیکی کی ضرورت دلیل ہے۔ وہ اعلان واقعات جو حضرت علیؑ کو پیش آچکے تھے اور اولیٰ نتائج سے جو  
ان سے پیدا ہونے یا ہو سکتے تھے۔ جو بنی واقعات تھے۔ وہ بکلام مانی اور وہ بہر فائدہ غازی جو ہونا تھا

یہی افواج شام کے ساتھ عراق کی سرحد پر آگئے۔ اور منتظر تھے کہ حضرت حسنؑ اس جگہ تک پہنچیں کہ اس کے لئے آئیں۔ امام حسنؑ مدین میں کسرتے کے کو شک بعید میں اترے۔ لوگوں نے ہتھ کچھ کہا۔ مگر

کی کوششوں کا انجام تھا۔ ایسے امور تھے جنہیں امام حسنؑ مامور اندیش آدمی نظر انداز نہیں کر سکتا تھا۔ اور یہ بھی اس لئے کہ وہ غرض نہ تھے اور اخوت اسلامی نے انہیں صلح جو احساس پسند بنوایا تھا۔ صراحت ہم ٹھیکے دل سے اس پر آشوب زمانہ کے واقعات پر غور کرتے ہوئے۔ امام حسنؑ کی دوراندیشی اور صلح جو انداز میں پسند طبیعت کی تعریف کرتے ہیں مگر وہ بے دانا کو فیوں اور دیگر غدار طریقوں کی باتوں میں اگر طبع جنگ مینے تو کچھ شک نہیں کہ مزید فزیزی کے بعد ایسے نتیجہ پر پہنچتے جس کا علم انہیں بخوبی تھا۔ صلح پر مجبور ہوئے لیکن ایسی صلح پر جس میں کچھ عزت نہ تھی اور جسکی شرائط مخالف فریق کی مانگ سے وضع کرتی۔ ہماری رائے میں امام حسنؑ کو جیسی اسلام اور مسلمانوں سے ہمدردی تھی اور جیسی ہمدردی تھی اس کا نظیر اس زمانہ میں کیا اسکی بعد آج تک ایسا نظر نہیں آتا۔ یہ ممکن ہے کہ وہ سپاہی نہ تھے۔ لیکن عبداللہ بن زبیر سے بڑھ کر نہ تھے ایک دوراندیش آدمی جسکی صاحبانے گذشتہ اور موجودہ واقعات کو سنا کر انکا کیا ہے اور آئندہ حالات کا پیشینہ علم حاصل کرتی ہو ایک ایسا تدبیر ہے جسکی وقت سیاسی دنیا میں ملے جو ان لوگوں کی فہرست میں امام حسنؑ کا نام نہای بھی ہے اسکے ساتھ جب ہم ان امور پر غور کرتے ہیں کہ کس طرح انجانانے ذاتی خواہشات کو اس فلاح کی زندگی و اتو یہ وقت اس دم بڑھ جاتی ہے۔ آل رسول اور اولاد علی کے فخر کا باعث ہو۔ طبری نے ان واقعات کو جو امام حسنؑ کی بیعت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اگرچہ بالتفصیل بیان نہیں کیا لیکن کچھ کہا ہے کافی ہے اور ان امور پر روشنی ڈالتے ہیں جو امام حسنؑ کے فضائل کچھ ضمن میں بیان کئے ہیں بغیر طبری حضرت علیؑ کی تجویز و کھنن کے بعد اہل کوفہ اور عراق نے ہجوم کیا اور امام حسنؑ کے دست حق پرست پر بیعت کی۔ اور شام پر فوج کشی کی استدعا کی۔ امام حسنؑ نے صاف انکار کر دیا اور اہل عراق کو مخاطب کر کے کہا کہ۔ لوگو میرا دل تمہاری حرکتوں سے سرد ہو گیا ہے۔ جو کچھ تم نے میری واپس سلوک کیا وہ مجھ پر پوشیدہ نہیں۔ اعدا جس طرح مجھے خواب کرنا چاہتے ہو اسکا علم مجھے بخوبی ہے۔ وہ زخم جو تمہارے ہاتھ سے مجھے پہنچے ہیں ابھی ہرے ہیں اور ان کے انزال کی توقع تمہاری تدبیروں سے نہیں ہو سکتی میں تمہاری بیعت سے بیز ہوں میرے لئے معاویہ کی بیعت کرنا بے نیت اسکے بہتر ہے کہ تم میرے ہاتھ پر بیعت کر لو۔ اس کے بعد امام حسنؑ نے امیر معاویہ سے بیعت کی اور دیگر فرزندان امیر المؤمنین علیؑ نے بھی بیعت کی۔

ایک نیتنی اور میر معاویہ کو صلح کا پیغام دیا۔ معمولی شرط الطر پر صلح ہو گئی اور امیر معاویہ کل دنیا اسلام پر بلا شرکت غیر سے قابض ہو گیا۔

لیکن امام حسین نے انکار کر دیا۔ امام حسن نے سختی سے کہا کہ بیعت کرو۔ چار دن چار بیعت کی۔ ان واقعات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ امام حسن نہایت دھاندلی سے تھے اور مسلمانوں کے لئے صلح اور امن پسند کرتے تھے۔ شرانگہوں میں ایک شرط یہ تھی کہ امیر معاویہ پانچ ہزار درہم جو اس وقت کوفہ کے بیت المال میں تھا امام حسن کو ادا کرے گا۔ اور حقین کو دیگا۔ اور شہر و ماب کے سالانہ خرچہ ایک لاکھ دہم (ہر سال امام حسن کو دیگا بطوری نے لکھا ہے کہ امام حسن نے یہ شرط اس واسطے لگادی تھی کہ حضرت علیؑ نے دراشت میں صرف آٹھ سو درہم چھوڑا تھا۔ جو امام حسن کو تحریق و اشتیاق کے لئے کافی نہ تھا۔ امام حسن نے اس خیال سے کہ باوجود فقر و فاقہ کی نسبت پہنچ جاؤ۔ سالانہ فیصد لینا منظور کیا۔ ہماری بھی یہی رائے ہو کہ اگر امام حسن کو دراشت میں کافی روپیہ ملتا تو یہ جو امور سالانہ وظیفہ کی جی پر دیا نہ کرتا۔ اگرچہ اس قسم کے وظائف عام مسلمانوں کو حسن خدمت یا کسی اور وجہ سے پیشہ ملا کرتے تھے۔ ایک اور شرط جو بعض مؤرخین نے اس عہد نامہ کا جزو قلم قرار دی ہے اور جسے فہری اور بعض مؤرخین نے نہیں لکھا یہ ہے کہ امیر معاویہ اور امام حسن کے باہم یہ عہد ہوا تھا کہ ان دونوں میں سے جو شخص دوسرے کی موت کے بعد تادم سے بلا شرکت غیر و کل مقبوضات اسلام کا مالک ہو گا۔ یہ ایک ایسی شرط ہے جس پر ہم تعجب و بحث کرنا چاہتے ہیں اس شرط کی صورت یہ ہے کہ:-

۱۔ امام حسن نے امیر معاویہ کے ماتھے پر بیعت کی اور خلافت ان کے ماتھے میں دیدی کہ امیر معاویہ یا حسین یا علی بن ابی طالب (۳) لکھ امام حسن کی زندگی میں امیر معاویہ کا انتقال ہو جائے تو وارث خلافت امام حسن ہوں گے۔  
دوسری صورت دیگر امیر معاویہ خلافت پر کمال نہیں لگے۔

یہ چار باتیں اس شرط عہد نامہ کی ہیں۔ بلحاظ ان واقعات کے جو اس زمانہ میں قادیانی حیثیت رکھتے ہیں ہم یہاں کہہ سکتے ہیں کہ یہ آخر کار ہے اور نئے حقیقت کوئی ایسی شرط عہد نامہ میں نہ تھی۔ امیر معاویہ کو حضرت علیؑ پر نایاب کائناتی ہوتی تھی جس کا تذکرہ ہم کہ چکے ہیں اور بنی امیہ کا تدار اور طاقت متناظر تھی کہ انہیں کھسالی ہو اور اگر اس کامیابی کے بعد امیر معاویہ اس شرط پر توبہ و شرم سے صلح کی خواہش کرتے تو ہرگز توقع نہیں ہو سکتی کہ بنو امیہ رضامند ہوتے۔ جو دولت انہیں بڑی شیرازہ آتی غلبہ پر کے باعث نصیب ہوئی تھی وہ کسی پسند نہ کرتے کہ اس طرح بغیر عہد نامہ ان کے ماتھے سے نکل جائے۔ امیر معاویہ نے امام حسن سے بڑے تھوڑے عہد نامہ پر کئی

# فصل چہم

## ”خلافت“

جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو ملائکہ سے ارشاد فرمایا کہ: (اِنَّ جَاعِلٌ فِیْکُمْ خَلِیْفَۃً) ملائکہ نے دریافت کیا کہ: اَجْعَلُ فِیْہَا مِنْ یَّحْسِدُ فِیْہَا وَیَسْفِکُ مَلٰٓئِکَہٗا وَیَنْهٰی عَنْ نَّسَبِہُمْ مُحَمَّدٌکَ وَنَعْدُ سَ لَکَ۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ: اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ۔ اے میرے بندو! کہ: وَ عَلِمَ اٰدَمُ اَنَّہُمْ اٰکَلُوْا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ عَرَضَتْہُمْ عَلٰی الْمَلٰٓئِکَۃِ فَقَالَ اَنْتُمْ لَیْسَ بِہُمْ اَنْتُمْ صَادِقِیْنَ۔

مذکورہ بالا آیات سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ارض نہیں اپنا خلیفہ بنایا اور

تھی کہ قریب ملک الموت کی نگاہ پہلے عمر رسیدہ پر پڑی اس حالت میں کیا بنو امیہ اپنے کرتے کہ امارت بنو ہاشم میں منتقل ہو اور امیر معاویہ اور امام حسنؑ اور علیؑ کے بیچ تھے۔ امیر معاویہ سے کبھی قطع نہیں ہو سکتی تھی کہ وہ اپنی موت کو ایک سخت فوزی کا باعث بنے۔ یا بنو امیہ کو انہیں مشکلات میں چھوڑ دیا جن کو رفع کرتے ہیں اس نے جان تو کوششیں کیں اور تمام عمر صرف کر دی۔ امام حسنؑ بھی ایسے مجاہد بنے۔ سیدھے سادے آدمی نہ تھے کہ ان حالات کو نظر انداز کر کے صرف اس امید پر اوروں سے کھانے پینے رہتے: کہ غالباً مکن خلافت ایکس مل ان کے ہاتھ میں ہوگی۔ انہیں بخوبی علم تھا کہ بنو امیہ کے اقتدار کے اسباب کیا ہیں۔ وہ اچھی طرح واقف تھے کہ نہ صرف شام بلکہ تقریباً کل خلاص عرب امیہ کے پشت پناہ تھے۔ اور کوئی اور عراقی پرے درجہ کے بے وفاء اور بدمعاش ہیں کبھی ممکن نہیں کہ بنو ہاشم کو اس صورت میں کامیابی ہو۔ اور اس وقت کچھ کام نہ بنا جب حضرت علیؑ کے علم کے نیچے صحابہ کرام کی ایک جماعت اور عراقی طاقت جمع تھی جبکہ بنو ہاشم کا اقتدار بنو امیہ کا حریف تھا۔ اس حالت میں جبکہ اعلیٰ اپنی طاقت بہت کمزور ہو گئی تھی اور بے وفاء حریفوں کی ہوا کی ناقابل اعتدال تھی کہ امید ہو سکتی ہے کہ اندام حسن کے دل میں یہ خوش کن خیال باقی تھا کہ صلح ماضی کے ذریعہ بنو ہاشم ملک خلافت ہو سکتے ہیں۔ یہ باری راستہ اس خلافت کے من و مقصد ہوتا ہے۔ جب بنو امیہ اپنی اپنے اندر طاقت کا حال اپنا پتہ نہ کر دیا۔

اسی لئے انسان اشرف المخلوقات ہے۔ اس امر کے متعلق زیادہ بحث کی ضرورت نہیں کہ انسان وجود اللہ تعالیٰ نے زمین میں ایسا مخلوق کیا ہے جو تمام دیگر ارضی مخلوقات کے اشرف ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور اوصاف کے اسماء صفاتی ایک ہی ہیں خواہ یہ اسماء شریعی ہوں یا نبات لیکن دیگر مخلوقات ارضی میں

اس وقت تک امیر معاویہ کا قبضہ مصدق شام اللہ ظلہ و عرق کے ایک حصہ پر ہو چکا تھا۔ اللہ جل و لام میں صلہ کی طرف مایل نہ ہوتے تو یقیناً یہ حصہ ملک بھی بن کے انحصار سے نکل جاتا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ امام حسنؑ نے عیناً صلہ کی۔ لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ اگر وہ نہ کرتے تو مجبوراً لکڑی پڑتی۔ ان واقعات اور حالات کے لحاظ سے یہ شرط جس کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں بالکل بے معنی ہے۔ خدا کا ارادہ نہیں ہر کوئی جو امام حسنؑ اور امیر معاویہؓ یا بنو امیہؓ کے درمیان ہوا امتیاز ہو سکتا ہے کہ یہ خدا کا فی الواقعہ و قبیلوں میں نہیں ہوا بلکہ ایسے دو خطوں میں ہوا ہے جو عہدِ خلافت شریف اور اس لئے ان میں سے ہر ایک کی اخوانیت و برادری تک محدود تھیں۔ یہ غلط ہے۔ اور ان واقعات کے لئے غلط ہے جو بالاتفاق صحیح ہیں اور جن کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔ اور علامہ انیس استحقاق خلافت کا فیصلہ و تفصیل کے عہد و چیلان پر نہیں ہو سکتا تھا جیسا کہ ہم آئندہ تفصیلات میں ثابت کرینگے کیونکہ بنو امیہؓ بنو ہاشم کے غلبہ کو کبھی پسند نہیں کر سکتے تھے۔ حضرت علیؑ کے بعد امام حسنؑ کا جانشین ہونا ایک واضح دلیل اس دعویٰ کی ہے کہ قرینین خلافت کو وراثت بنا رہے تھے۔

تو آئیے اب حضرت امام حسینؑ کا خروجِ مزد ثبوت اس دعویٰ ملکے۔ اور اس میں تو کچھ کلام ہی نہیں کہ بنو امیہ نے خلافت کو وراثت بنا کر چھوڑا۔ اس لئے اگر کچھ جھگڑا تھا تو وہ فطری قبیلوں میں تھا۔ ایک اور واقعہ جسے تنقیدی نظر شک شبہ و دیکھتی ہو امام حسنؑ کی وفات کے متعلق ہے۔ روایت ہے کہ آپ کو زہر پیگایا اور زہر پیونے والا آپ کی بیوی جعدہ بنت اشعث بن قیس تھی۔ نو ذہن جو اس روایت کو نقل کرتے ہیں ابن اثیرؒ اور علامہ ابوالدین سیوطیؒ اور طبریؒ وغیرہ ہیں۔ طبریؒ کہتا ہے کہ۔

”جب عیسیٰؑ مدینہ سے بعثت کر چکے تو نوحہ الکر آپ کی ہلاکت کی فکر میں ہوا۔ اسماء بنت الاشعث برقیہ کی کہلا بھیجا کہ اگر حسنؑ کو زہر سے ہلاک کرو تو تمہارا نفع اپنے پیٹے پر پڑے گا۔ اسماء رضی ہو گئی تو ایک کپڑا زہر سے پیچھا لیا جس وقت حسنؑ غسل سے فارغ ہوئے تو اس کپڑے سے بدن صحت کیا۔ نہ زہر میں سیرت نہ گر گیا۔“ نہ پیشتر نہ بعد کیا یہ تیسری دفعہ تھی مگر ایسے جانبر نہ ہو سکے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ عیسیٰؑ زہر کو نہ ستر

یہ بات نہیں پائی جاتی۔ آدم کا سچ و بصیر حکیم و عظیم و قدیر و مرید و خیر و پونا بدی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ آدم اسی واسطے خلافت کا سحق ٹھہرا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے صفات موجود ہیں اس لئے ہم اسے ایک اصول خلافت قرار دیتے ہیں کہ نائب میں منیب کے اوصاف کی موجودگی نہایت ضروری ہو۔ اعلیٰ

بیجا تھا حضرت امام حسن کی صفات ملاحظہ ہوا شبلیان میں ہوئی: واللہ تعالیٰ اعلم

ابن اثیر اس واقعہ کو اس طرح لکھتا ہے کہ:-

حضرت حسن کی تاریخ وفات میں اختلاف ہو بعض لکھتے ہیں کہ سلجوقیہ میں بعض سنہ میں اور بعض سلجوقیہ میں تاریخ وفات بیان کرتے ہیں۔ سبب یہ ہوا کہ ان کی لہلی جہدہ بنت شمس نے زہر ملا دیا تھا چالیس دن تک سہال آتے رہے اور اسی سے وفات ہو گئی۔ چنانچہ ان کا مرض بڑھ گیا تو اپنے بھائی حسینؑ کو کہہ کر مجھے مرنے پر تہ نہر ملا گیا مگر ایک دفعہ ایسا ہلا ہوا کہ جگر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے ہیں حضرت حسینؑ نے پوچھا کہ کس نے زہر ملا یا تو کہہ کر تم کہیں پوچھتے ہو کیا تم ان لوگوں سے لڑنا چاہتے ہو میں انہیں اللہ عزوجل کے حاکم بنا ہوں۔

طائر حلال الدین یہ بولی لکھتے ہیں کہ:-

آپ کی شہادت سلجوقیہ میں اور قبل بعض راویان ہر جہدہ اول سنہ میں واقع ہوئی۔ آپ کی بیوی جہدہ بنت الاشعث نے زہر کے وعدہ نکاح پر زہر دیا تھا۔ حضرت امام حسینؑ نے بت دے دیا پوچھا کہ کون زہر دیا ہے مگر اپنے نہ بیا اور فرمایا کہ سپر سہا شہید ہو گا وہی شخص بر ا قائل ہے واللہ تعالیٰ سخت انتقام لینے والا ہے۔

ہم نے عبارت اس واسطے نقل کر دی ہے کہ جو کچھ متکلفین مؤرخین میں ہے وہ ظاہر ہو جائے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر حضرت امام حسنؑ کو زہر دیا گیا تھا تو یہ امر کو کس شخص نے نہر دیا۔ ایک زہر سبب ہی نہ تھا۔ حقیقت نہ امام حسنؑ کو اور نہ کسی اور شخص کو معلوم ہوا کہ یہ شرارت کس شخص کی ہے۔ آپ کی بیوی اور بھائی اور بھتیجے پر بعض تحت ہاشمیہ جو طبری کی نسبت تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ اہل تحریر و انکسار غلط ہو۔ اور غالباً اس کا اپنا بیان نہیں بلکہ ناز باہک یا زامہ ہے۔ اس کا اسکی ذاتی رائے ہے جو تو بھی ناقابل اعتبار ہو۔ مگر یہ کہ امام حسنؑ سے کچھ پرغاش نہ تھی۔ وہ خدا کے فضل پر حیات کہ چکے تھے۔ اس واسطے کہ جو خاندان کو بھی حیات پر مجبور کیا تھا۔ اگر ملاحظہ کر کے خیال تھا تو جس صورت میں ہو سکتا تھا اگر اس کے اسلام سن سن اٹھتے تھے۔

ہم موجود ہیں تحقیق خلافت ثابت نہیں ہوئی۔  
قرآن شریف کی دوسری آیت جس کو ہم خلافت ذریعہ بحث کے متعلق اسے لال کرنا چاہتے ہیں  
یہ ہے کہ:-

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَّاعْمَلُ الْكُفَّارِ  
وَأَن تَطِيعُوا خِذْلًا وَءَاوَاءَ الرَّسُولِ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَلِبَاسِكُمْ مَّا تُحِبُّونَ ۚ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ  
وَعَدَ الصَّلَاةَ لِيَسْتَقْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَقْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلِيُكَلِّمَ لَهُمْ  
الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلِيُبَلِّغَ لَهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَّا يَعْبُدُونَ فَيَكُونُونَ مِّنْكُمْ  
ذَٰلِكَ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُفَّارُونَ ۖ

مگر ہم ثابت کر چکے ہیں کہ طبری نے اس کا تیز کر نہیں کیا۔ وہ جہانم میں ایسی کوئی شرط نہیں تھی۔ نیز اگر  
تقلیم بتا دے کہ جس اسی صورت میں امام حسنؑ کی ہلاکت نظر ہو سکتی تھی جب مآویہ کے انتقال کے بعد  
وہ تخت پر بیٹھ کر حکومت ہی نہ تھی اس لئے خواہ مخواہ مآویہ اور یزید کو قاتلان امام حسنؑ  
سمجھنا غلط ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ امام حسنؑ کی ہلاکت پر مآویہ اور یزید کو قاتل قرار دیا جاتا ہے  
کچھ بڑھتی نہیں ہے ان مورخین سے کہ بلا تامل ایسی ہی بے سرو پا روایتیں کو تاریخی واقعات کا  
رتبہ میں جگہ میں کو ثبوت پرست اور کیا کچھ کہتے ہوئے نہیں شرارتی۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ:-  
امام حسنؑ نے فتنے عورتوں سے نکل کر کیا تھا عورتیں آپ پر عاشق ہو جایا کرتی تھیں۔ آپ کی  
اس حدیث کے حوالہ تک اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ قبائل کی آپس میں عدوت نہ پڑ جائے اور آپ طلاق بہت  
کر لیتے تھے۔ سواروں کے جبکہ آپ سے محبت ہو جاتی تھی حضرت علیؑ کو اہل کوفہ سے کہنا پڑا کہ یہ سواروں کو  
لو لکھیں۔ وہ وہ طلاق بہت دیا کرتے ہیں لیکن اہل ہمدان نے کہا خواہ کچھ ہو وہ طلاق دیں یا نہیں  
ہم سے یہ تو نہیں ہو سکتا کہ اپنی لڑکیاں ان کے نکاح میں نہ دیں۔

یہ مورخین کو اتنا تو معلوم نہیں کہ حضرت امام حسنؑ کب فوت ہوئے۔ طبری ماہ شعبان ۴۰ھ اور  
ابن اثیر ۴۰ھ یا ۴۱ھ اور طبرانی ۴۱ھ یا ۴۲ھ اور حاکم ۴۱ھ یا ۴۲ھ اور ابی نعیم ۴۱ھ یا ۴۲ھ  
اس امر کی صحت اور ان مورخین کی رائے یا روایت کا حوالہ اسی سے ہو سکتا کہ صحیح تاریخ وفات کا  
علم نہیں۔ اولاً سب سے یہ کہ خود لکھتے ہیں کہ امام حسنؑ نے کبھی شخص کا نام نہیں لیا کہ وہ میرا قاتل ہے اور

”اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اسے محمد کہہ دو کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اگر لوگ اللہ اور اس کے رسول سے منکر دانی کریں گے تو ہر ایک شخص کی ذمہ داری اپنی اپنی ذات تک محدود ہے۔ رسول کا کام تو صرف تبلیغ ہے اور اسکی ذمہ داری کی جد بھی ہمیں تک ہے کہ اس کے احکام الہی اور ارشاد خداوندی کو عملی الاطلاق لوگوں تک پہنچا دیا۔ اب اگر لوگ نہ ان میں اس کے جواب دہ وہ خود ہیں ان میں سے جو آدمی اللہ اور رسول کے مطیع ہیں یعنی مومن اور ایسے صالح ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ جس طرح اعلان سے پہلے لوگ خلیفہ ہوئے اسی طرح ان کو بھی دنیا میں خلیفہ بنائے گا۔ اور جب ان کی خلافت میں کسی توبہ دین والا سلام آجوان کے لئے پسند کیا گیا ہے اس طرح قائم کر دیا جائیگا کہ اسکی حیاتیات ہو جائیگی اور وہ جو وہ خوف و خطر جو انہیں لاحق ہے وہ نازل ہو جائیگا وہ امن میں ہونگے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں کسی غیر اللہ کو شریک نہ کریں گے۔ اس پر اگر کسی نے کفر کیا تو وہ فاسق ہے۔“

ہم نے ان آیات کا ترجمہ شرح بیان کر دیا ہے۔ ان سے واضح ہوتا ہے خلافت کے بیشتر مسلمانوں پر ایک ایسا زمانہ آیا تھا کہ وہ گنتی کے آدمی تھے اور کفار کا یہ غلبہ تھا کہ چار سے مذہبی فرائض بحال نہ رہ سکتے تھے۔ مشرکین انہیں اجازت نہیں دیتے تھے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کریں اور شرک سے نفرت ظاہر کریں اس وقت جو کچھ مسلمانوں کی حالت تھی اسے یا اس سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے

یہ بھی معلوم نہیں کہ ہر کس طرح دیا گیا۔ ان حالات پر غور کرنے سے ایک نصف مزاج شخص کہہ سکتا ہے کہ اہل اللہ پر کیا کچھ حاشیہ چڑھا گیا ہے۔ اور اسے کس رنگ میں ظاہر کیا گیا ہے۔ ہماری رائے میں اہل حق کو نہ نہیں دیا گیا اور نہ آپ صوم ہوئے۔ مرض اسہالی موت کا باعث ہوا۔

آپ نہایت عظیم اور شکستہ المزاج بہتین اور خیر زری سے سخت متفرق تھے۔ آپ کی وہ تقریریں طبع خلافت کے وقت آپ نے فرمائی آپ زور سے لکھنے کے قابل ہے۔ فرمایا کہ جو۔

”اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہدایت کی اور میرے ذریعہ ہدایت نہ تھی۔ ہمارے جانوں کی حفاظت کی۔ یاد رکھو کہ زیادہ عقل نہی تعوی ہے اور کوئی بیکاری ہے۔ یہ معاملہ حادیہ اور ہمارے درمیان اختلاف کا باعث ہوا تھا ہمارے دونوں کے حقوق کے متعلق ہے اس لئے یا تو ہمیں زیادہ حتمی ہونا یا اس لئے زیادہ حق رکھنا ہوا۔ اگر مزاج ہے تو میں اللہ عزوجل اور امت محمدی کی اصلاح اور تعلیمی جانوں کی حفاظت کے لئے ترک کر رہا ہے۔“

اس وقت مسلمانوں کو تسلی دی کہ ہم تمہارے واسطے دین اسلام پسند فرما چکے ہیں اور اسے قائم کر کے رہینگے۔ مگر اور نہیں وہ وقت آتا ہے کہ کفر و شرک کا استیصال خاطر غلہ ہو جائے گا۔ اہم امن پرین جہادت کر کے اور جس طرح تم سے پیشتر دنیا پر اقوام کا غلبہ رہا ہے اسی طرح تم بھی غالب آؤ گے۔

جس میں کچھ شک نہیں کہ نظیر اہل ان اقوام یا اشخاص کو پیش کیا گیا ہے جو مسلمانوں سے پیشتر حکمران تھے اور نتیجہ یہ ہے کہ قانون قدرت یہ ہے کہ وہی قوم یا افراد قوم غلبہ حاصل کرتے ہیں جو اہل ان اقوام سے متصفہ ہوں جن کا تذکرہ جا بجا قرآن شریف میں کیا گیا ہے۔ مثلاً بنی اسرائیل کی ابتدائی حالت کیا تھی کس طرح ان کے ترقی کے اسباب جمع ہوئے۔ اور پھر ان کا عروج کیا ہوا حضرت موسیٰ اور رسول اللہ کے حالات بہت مشابہ ہیں اس لئے قدرت اور قرآن شریف میں آپ کو مشیل ہوئی گھسا ہے۔ غالباً انکا استخلف الذین من قبلم سے مراد بنی اسرائیل ہی ہیں۔ اگر دیگر اقوام کی طرف اشارہ بھی ہو تو بعید نہیں۔ بہر حال مسلمانوں کو ان اقوام کی ابتدائی حالت کی طرف توجہ کیا ہے بنی اسرائیل ابتداء مصر میں قبطیوں کے غلام تھے اور نہایت ذلیل اور سکیں تھے۔ ان غریبوں پر جو کچھ ظلم و ستم حکمران قوم نے روا رکھا تھا وہ قاریعی واقعات ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انکی فرماؤ سنی اور ان میں سے حضرت موسیٰ کو پیدا کیا۔ اگر حضرت موسیٰ کی پرورش بنی اسرائیل کے ہاتھ میں ہوتی تو کچھ شک نہیں کہ قدرت قادر بھی بہت خیال اور حوصلہ کے آدمی ہوتے اور وہی غلامی اور ذلت ان کے نصیب ہوتی جو ان کے بھائی بندوں کے حصہ میں آتی تھی مگر اسباب کچھ ایسے جمع ہو گئے کہ انکی پرورش اور تعلیم کا مفیل شاہی خاندان ہو گیا۔ وہ تہلہ اوصاف جو ایک حکمران قوم میں پائے جاتے ہیں حضرت موسیٰ کی ذات میں موجود ہو گئے۔ اور قدرت قادر جو کچھ ہمدردی انہیں بنی اسرائیل سے تھی تقاضا کرتی تھی کہ حضرت موسیٰ اپنے بھائی بندوں کو قید غلامی سے آزاد کرنے کی کوشش کریں بالآخر وہ کامیاب ہوئے اور بنی اسرائیل شام پر قابض ہو گئے۔ اسی طرح مسلمانوں کی ابتدائی حالت بنی اسرائیل سے بہت مشابہ ہوئی بنی اسرائیل اور مسلمانوں کے ساتھ زندگی بسر کرنا آخر مشیل ہوئی انہیں اس جگہ سے نکال لائے۔ اور شرب کی طرف ہجرت کی مدفنہ رفتہ نہیں تفرقت ہوتی گئی اور لوگ دین اللہ میں بکثرت داخل ہوئے گئے۔ اسکا انجام یہ ہوا کہ اسلام اور مسلمانوں کا کیا عالی شان اور کیا عالی جہت یہ شخص تھا جس کا نظیر پائیں نہیں ملتا آپ کی تقریر کیا اچھا ستودہ امن لاکوں کے لئے خود اتنی اغراض پر قوم کی پیروی کو مقدم سمجھتے ہیں۔

غلبہ کفر اور کفار پر غلبہ خواہ ہو گیا۔ اگرچہ کافروں اور مشرکوں کو برا معلوم ہوا لیکن حق کے سامنے باطل جانتا رہا اور اسلام عرب کا مذہب ہو گیا۔

جس طرح آدم اللہ تعالیٰ کا خلیفہ زمین پر ہے اور آدم کی ذات میں صفات الہی کا جلوہ نظر آتا ہے اسی طرح نبی کا خلیفہ ایک ایسا مسلمان ہونا چاہئے جسکی ذات میں اوصاف نبوی پائے جاسکیں۔ آدم کو وہ رتبہ کسی حال میں ہو سکتا جو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے اور خلفا کو رسول اللہ کا درجہ نہیں مل سکتا لیکن یہ ضرور ہے کہ خلیفہ اللہ میں صفات الہی اور خلیفہ نبی میں اوصاف نبوی ہوں، اگر صرف تسبیح و تحمید میں مقصور رہتی تو بلاشبہ ہر مسلمان کے لئے خلافت کا مستحق کون ہو سکتا تھا اور اگرچہ وہ ان اوصاف میں ممتاز بھی ہیں مگر معلوم ہوتا ہے کہ خلافت کے واسطے حضرت انسان ہی کی ذات تھی۔

صرف ہمیشہ مذہب بلکہ ہر ایک پسند سے خلافت کا مستحق اسی شخص کو سمجھنا چاہئے جو اپنے زمانہ میں بہترین خلاق ہو۔ اختلاف یا وصیت یا شوریٰ استحقاق خلافت نہیں ہیں اور نہ ان سے ایسا حق ثابت ہوتا ہے۔ یہ انتخاب کے ایسے طریقے ہیں جنہیں ضرور مسلمانوں کو اتھار کرنی پڑا رہی ہے بحقیقت کوئی شخص خلافت کا اس واسطے مستحق نہیں ٹھہرتا کہ عام لوگوں نے اسکی خلافت پسند کی یا کسی خلیفہ نے وصیت کی کہ میرا جانشین فلان شخص ہو گا یا چند آدمیوں نے مل کر ایک آدمی کو منتخب کر لیا خواہ وہ اپنی نہایت اعلیٰ پایہ کے ہوں اور انکی قدر و قیمت مسلمہ ہو۔ بلکہ یہ کلیہ اصول انتخاب بھی نہیں ہیں۔ بلکہ ماورف ضرورت وقت پر ہے اور چونکہ ضرورتیں بے شمار ہیں اس لئے ان میں بھی تغیر و تبدل ہو سکتا ہے اور ہونا چاہئے۔ اختلاف اور وصیت اور شوریٰ میں بھی طرز انتخاب کے لحاظ سے اختلاف ہو جاتا ہے اس اختلاف کی وجہ صرف ضرورت ہی تھی۔ فی الحقیقت استحقاق خلافت کو اس سے کچھ تعلق نہیں اور اس لئے ہم اس امر کے قائل نہیں کہ خلافت کا استحقاق یا خلیفہ کا انتخاب ان قیود میں ہو کسی ایک پر منحصر ہے۔ ہم یہ بھی تسلیم نہیں کرتے کہ یہی یا انہیں سے ایک طرز انتخاب امن ہو۔ سب سے بہتر وہی طرز و طریقہ انتخاب اصولاً ہو سکتا ہے جو بہ لحاظ ضرورت اختیار کیا جائے۔

ہماری رائے میں خلفائے کے انتخاب کی بنیاد ان کے استحقاق پر تھی۔ اگرچہ یہ انتخاب مختلف طرز کا تھا اور ضرورتاً اختلاف واقع ہوا لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ مستحق خلافت تھے۔ اور اپنے اپنے زمانہ میں بہ لحاظ اوصاف مذکور بالا اشرف اور سب سے بہتر تھے۔ صدیق اکبرؓ کا انتخاب اس لئے ہوا

کہ وہ بے بہتر شخص تھے حضرت عمرؓ کا یہ کہنا کہ لوگوں نے ابو بکرؓ کو اس واسطے خلیفہ منتخب کیا کہ اس وقت  
ان سے بہتر کوئی دوسرا شخص نظر نہیں آتا تھا بالکل صحیح ہے ضرورت نہیں کہ ہم مداخلت کو بالتفصیل  
بیان کریں۔ یہ دلیل کافی ہے کہ رسول اللہؐ کے بعد ہی شخص بہتر کا نائب منتخب ہو سکتا تھا جبکہ بہتر  
شخص تھا جس میں رسول کریمؐ کے اوصاف حسنہ پائے جاتے تھے اور بہ نسبت دیگر اشخاص کے بہتر  
پائے جاتے تھے۔ لوگ کسی ابو بکرؓ کی خلافت پر متفق نہ ہوئے مگر وہ اس کے متفق نہ ہوتے جتان بن  
ثابت نے چند شرطوں میں اس امر کو بخوبی واضح کیا ہے کہ ابو بکرؓ ہی سب سے زیادہ متفق خلافت تھے۔

اخلاق کویت شیعہ اہل حقہ      جب تم اپنی کسی پرہیزگار بھالی کی صحبت لے لو تو چاہئے کہ  
خاک کو احاطہ بابا بکر با فضلا      ابو بکرؓ کے حالات پیش نظر رکھو۔  
خیر البریۃ لقاھا واعدھا      وہ بعد نبی تمام مخلوق کو بہتر اور بے نیامہ پرہیزگار اور بے زیادہ  
بد الخلق وادھا با محلا      مہول اور بے زیادہ اپنی خرافات کو پورا کرنے والے تھے۔  
الثلث لخال الصدق مشہد      نبیؐ کے ہمراہ وہ دوسری شخص تھے جن کا مشہد پسند تھا ابو بکرؓ  
و اول الناس نف صدق واصلہ      پہلے انہوں نے رسولؐ کی تصدیق کی۔

حضرت عمرؓ کا انتخاب صدیق اکبرؓ کی وصیت کے موافق ہوا مگر صدیق اکبرؓ کی وصیت کی بناء  
اصحاب رسولؐ کے مشورہ اہل ان کی ذاتی رائے پر تھی۔ صدیق اکبرؓ نے جب اصحاب کے مشورہ کیا تو  
سب کی رائے یہ تھی کہ عمرؓ ہم میں افضل ہیں ایک شخص نے کہا کہ آپ خدا کو کیا جواب دیں گے کہ تم میرے  
سخت گیر آدمی کو میرے پیغمبر کے جانتے ہیں جواب دیکھو۔ اے ابی اسحاقؓ عظیم خیار اھلک یومئذ میں  
لوگوں پر بے بہتر آدمی کو خلیفہ مقرر کیا ہے۔ وصیت نامہ کے یہ فقرات کہ میں نے یہ وصیت دینا مانی سے  
جاتے ہو دینا باقی میں داخل ہوتے وقت لکھائی ہے۔ زبردست دلیل صدیق اکبرؓ کی نیکی نبیؐ کی ہوا اور  
آپؐ کی دعا جو ہم واپسین کی کہ ۱۔ اللہ صوابی لہ امر خیر ذلک الاصلاح و خیر عظیم الخیر  
فعلت فیہم با استاء علیہ واجتہدت لہم وایا خیریت عظیم خیرہم وایام علیہم  
واجوہم وایامہم الا ان حضرت عمرؓ کے متعلق خلافت کی زبردست دلیلیں ہیں۔ آپؐ کی وفات  
بلکہ ان کے تمام سوا مقصود و مصلحت ہوا۔ مجھے خدا کا دلوں میں یہ وصیت تکمیل تو حضرت میں بتلا جائیگا اس لئے  
میں نے کام کیا اور خیر بنا کر دیکھا کہ نبیؐ کی کیا باتیں میں اپنی رائے کام لیا جو انہیں ایک شخص حکم تسلیم کر  
ان میں سے بہتر شخص تو ہی زیادہ بے زیادہ نبیؐ کا چہرہ ہے۔

کا ماتم تمام دنیا اسلام نے کیا۔ کسی نے کیا اچھا کام ہے۔

لیبک علی کلا سلم من کان باکیا جو شخص بد نے دلا ہوا سلام پر روئے۔ کیونکر قریب ہے کہ وہ اس

فقد اوشکو امریحی وادم المجد باختہ ہو جائے اللہ ان کا عہد ختم ہو گیا ہے۔

وادیوت الدینا ماد بوخیر ہا دنیا الٹ گئی اسکا بہترین آدمی چل بسا وہ شخص ظلم ہو گا جو عدل

وعدہ لہا من کان یوقی بالوعدہ پر یقین کئے بیٹھا تھا۔

حضرت عثمان کا انتخاب بذریعہ شوری ہوا جس کا انعقاد حضرت عمرؓ کی وصیت کے مطابق ہوا۔ آپ نے

چھ ایسے اشخاص کو مسلمانوں سے منتخب کیا جو ستم خلافت تھو۔ اور فرمایا کہ میں کسی شخص کو علی عثمان

ذو بیہرہ طلحہ اور سعد بن ابی وقاش اور عبد الرحمن بن حوف سوزیادہ ستم خلافت نہیں سمجھتا میرا بیٹا (عبداللہ) بھی

ان کے پاس حاضر ہے گا۔ مگر خلافت کے اس کا کچھ تعلق نہ ہو گا اگر ستم خلافت نے تو وہ اس کے قابل ہیں۔ ورنہ

جو شخص ان میں سے خلیفہ مقرر ہو وہ ان سے مدد لیا رہے۔ سینے سے لگا کر کسی خرابی یا خیانت کی وجہ سے

معزول نہیں کیا تھا۔

شوری نے حضرت عثمان کو منتخب کیا۔

حضرت عثمان اسی حالت میں شہید ہوئے کہ اپنے جانشین کے تقرر کی نیت کوئی وصیت نہ کر سکا

اور مسلمان خانہ جنگی میں مشغول ہو گئے۔ اس وقت حضرت علیؓ نے ستم خلافت پر بیٹھے اور لوگوں نے نہایت غصہ

بنوا شہم نے آپ کے ماتم پر بیت کی طلحہ و ذبیہ نے مخالفت کی۔ مگر بذاتہ و عویدہ خلافت نہ تھے۔ یہ میرا بیٹا

اس وقت شہم کے گورنر تھے۔ ابابکرؓ تک دعویٰ خلافت نہ کیا تھا۔ گذشتہ فصل میں ہم نے اپنی افواہات

کا ذکر کیا ہے جو مسلمانوں میں خانہ جنگی کا باعث ہوئے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ عام مسلمانوں نے

حضرت علیؓ کی خلافت کو قبول نہ کیا۔

یہ ایک ایسا زمانہ تھا جو مسلمانوں کے تنزل کے آغاز کا نشان ہے۔ انتخاب خلیفہ بجلت امن ہوتا

نہے۔ اور وقت ایسے انتخاب کے لئے کسی طرح موزون نہ تھا۔ خلیفہ عثمان کا مطالبہ صرف جو امتیازی تھے

نہ کیا بلکہ عام مسلمان اسکی تائید میں تھے۔ تاہم اسلام میں یہ ایسا واقعہ ہے جس نے انقلاب خلیفہ پیدا

کر دیا۔

حضرت عثمان کی شہادت پر نشانِ نبی ثبت نہ کیا۔

من سر الموت صرفاً الامراج لہ  
 فلیات حادیۃ فی دار عثمان  
 فضواء شط عنوان البجودہ  
 یقطع الہیل شیخا وقروانا  
 حنبر الخلد لکرامی دعا ولدت  
 قد یفعم الصبر المکرہ احیانا  
 التمن وشبکانی دیارہم  
 اللہ اکبر یا ثارات عثمان  
 اہل شام نے ان اشار پر بہت کچھ طبع آزمائی کی ایک شعر یہ ہے۔  
 یلین شری طیر تحلیفی  
 ماکان بن علی وابن عفا  
 برعل جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں جن عثمان نے حضرت علی کی خلافت کو چن لینے نہ دیا۔ اگر  
 یہ مائدہ طور میں نہ آتا تو کچھ شک نہیں آپ سے زیادہ خلافت کے مستحق تھے۔ اور لوگ آپ کو منتخب کرتے،  
 بعض مشرکین نے آیت: ولیمکن لہم دینہم الذی انقضوہ ولیدلہم سبیلہم خوفہم  
 امننا الخ سے یہ استدلال کیا ہے کہ حضرت علی کا خدا اس قابل نہیں کہ اسے خلافت کہا جائے۔ کیونکہ  
 یہ فتنہ و فساد کا زمانہ تھا اور سلمان اس میں نہ تھے، یہ ضرور غلط فہمی ہے۔ آیات محولہ پر غور کیا جائے تو  
 ظاہر ہو جائے گا کہ اس وقت سلمان عبادت امن اور چین سے نہیں کر سکتے تھے۔ ایسا امن ایسی صورت  
 میں میسر ہو سکتا تھا جب کفار اور مشرکین کا خوف نہ ہوتا۔ اور یہ خوف اس وقت تک ذیل نہیں ہو سکتا  
 تھا جب تک مسلمانوں کا قلبہ نہ ہوتا۔ جسے مطلق میں خلافت کہتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ احکام اور قیام  
 دین کے لئے خلافت ضروری امر ہے۔ اور اسی لئے اس کا وعدہ کیا گیا تھا۔ اگر قیام و احکام و امن است  
 اسلام کے ذرائع میں سے خلافت نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ چاہے اس کا وعدہ قلم سے وعدہ خلافت نہ فرماتا اور  
 نہ اس کی ضرورت تھی حضرت علی کی خلافت میں اسلام کو کچھ نقصان نہیں پہنچا۔ اور عرب میں بلکہ اس کے مفسد  
 منافق میں اسلام قائم ہو چکا تھا۔ اور کسی شخص کو یہ شکایت نہ تھی کہ وہ زلفین نہ ہی بھالت میں انہیں کر سکتا

اسلام اس میں تھا۔ اور جہاں تک فرائض مذہبی کا تعلق ہے مسلمانوں کو بشرکین اور کفار کا  
کچھ خوف نہ تھا بلکہ کسی امر میں ان کا ڈرنہ تھا۔ مسلمانوں کا اپنے غلبہ تھا۔ ہماری رائے میں حضرت  
علیؑ کا جو خلافت تھی۔

جو کچھ استدلال ہم نے مذکورہ بالا آیات قرآن سے کیا ہے وہ یہی ہے کہ خلافت تعزیف اسلام  
کے لئے ضروری ہے اور اگرچہ ہر ایک مسلمان جو ایمان اور صلاح ہے اس کا حق ہے مگر جب زیادہ  
اُسی مسلمان کا استحقاق ہے اور اسی مسلمان سے تائید اسلام ہو سکتی ہے جو سب سے بہتر ہو قرآن شریف  
میں استحقاق خلافت صرف ایمان اور اعمال صالح پر موقوف نہیں مگر یہ دونوں اصطلاحیں تشریح طلب ہیں۔

ماہیت ایمان میں فرق نہ ہو سہی۔ مگر اور مراتب میں تفاوت ضرور ہے۔ اعمال صالح گنہگار ایمان  
کی تعزیت قرآن شریف کی آیت: لیس الذین فولدوا وجہکم قبل المشرق والمغرب ولكن الذین امن  
بالحق والیوم الآخر واللسیاین والی اللیل علی حبہ ذوالقربی والیتامی والمساکین والین  
السبیل والسنائلین وفی الرقاب نے جامع مانے کی ہے۔ کلام اللہ میں جہاں آیات ان میں مطلقاً

کی تشریح میں موجود ہیں۔ نماز و روزہ کچھ شک نہیں کہ آثار ایمان ہیں اور اعمال صالح میں شمار ہوتے ہیں  
لیکن ان کا اثر ایک شخص کی ذات تک محدود ہے۔ وہ نیکی جسے خیر دائم کہتے ہیں۔ یہ تائید متذکرہ بالا۔  
میں مفصل بیان کی گئی ہے۔ یہی اعمال تھے جو خلفاء راشدین کے کامناموں میں نظر آتے ہیں اور انہی

کی وجہ سے ایک شخص ممتاز ہو سکتا ہے۔ اور یہی اعمال صلاحیت پیدا کرتے ہیں۔ ایمان اور اعمال صالح لازم  
و ملزم ہیں۔ ایک شخص جو اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور یوم الآخر کا یقین نہیں رکھتا۔ مگر اللہ کے پیروں کی ضرورت  
تسلیم نہیں کر سکتا ایسے شخص کے لئے صرف دنیا ہی ایک ایسی جگہ ہے جہاں اس کی زندگی کی ابتداء و انتہا ہوتی ہے۔

اسکی خواہشات مجبوراً اسے غرض بناتی ہیں اور اس لئے وہ کبھی دل سے وہ کام نہیں کر سکتا جو غرضی  
کے تحت مخالف ہیں اور جنہیں اعمال صالح کہتے ہیں۔ ہم ایمان اور اعمال صالح کے تعلقات پر فلسفیانہ بحث  
نہیں کرتے۔ ہمارا خیال ہے کہ صلاحیت اُسی عمل سے پیدا ہو سکتی ہے جو ایمان اور غلوں میں یکجہتی کے ساتھ  
کیا جائے اور ہر ایک ایسے عمل کا اجر و ثواب بہ لحاظ ضرورت وقت کم و بیش ہے۔

ایک زمانہ محتاج مگر میں مسلمان کفار کے اُصول سے تنگ آگئے تھے۔ وہ اس کے ساتھ ان کا  
عبادت انہی سے سزا دیتے تھے۔ ان کی ہستی مرض ہلاکت میں تھی اس وقت ہجرت ایک ایسا عمل تھا۔

جسے بار کوئی نیکی نہ تھی لیکن فتح کے بعد ہجرت کوئی نیک کام ہی نہ تھا جب صفوان بن امیہ نے اسلام قبول کیا اور مکہ میں مقیم رہتے تھے ان سے کہا گیا کہ جس شخص نے ہجرت نہیں کی وہ مکہ ہو جائے گا اور اُس کا اسلام قبل ہی نہ ہوگا۔ مدینہ میں ہجرت کے آئے عباس بن عبد المطلب آپ کے دوست تھے رسول اللہ کی خدمت میں ان کی کیفیت بیان کی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ فتح کے بعد ہجرت ضروری نہیں۔

ہجرت کے بیشتر مسلمانوں کی حالت ناگندہ نہ تھی ہجرت کے بعد مسلمانوں کی جمیعت ایک جگہ اکٹھا قائم ہو گئی اور اسی واقعہ نے مدینہ منورہ کو دار الخلافت بنا دیا اور اسلام اور مسلمانوں کا قلبہ تمام قوم پر خاطر و خوار ہو گیا۔ اس سے بڑھ کر اندکیا نیکی ہو سکتی تھی۔ یہ ایک ایسا عمل تھا جس نے مسلمانوں کو کفر کو ایک دوسرے سے علیحدہ کر دیا۔ یہ ایک ایسی آرائش تھی جو مہدات ایمان کا سیارہ تھی۔ اپنے بیٹے کو اور بھائی کے بھائی کو اور تمام عزیزوں اور خویش و اقارب اور دوستوں کو رسول مقبول کی متابعت اور اسلام کی محبت میں چھوڑ دیا۔ حضرت امیر مسلمان ہوئے تو مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی۔ آپ کے اپنے ایک مظلوم خط بھیجا۔

من ربک عواذ المدینۃ سالما	کیا کوئی سوار ہے جو مدینہ کی طرف جائے۔
حتی یبلغ ما اقول الا صیدا	یہاں تک کہ میرا پیغام امید کو پہنچا دے۔
ان البسین شر اھم امثالھم	وہ بیٹے بہت برے ہوتے ہیں جو آپ کی نافرمانی کریں۔
من غرہ اللہ وبرا لا بعدا	ایک دور کے رشتہ دار رسول پیدا کریں۔
ابرتک دین ابیک وایشر العفی	اے بیٹے کیا تو نے اپنے آپ کے حد طریقوں کو چھوڑ دیا۔ وہ ب
ادعوا وناجیۃ العذراۃ محمد	ہلک ہو گئے اور کل بچے تو نے محمد کی پیروی کر لی۔
فلا امرنا نبی عفتنی	تو نے مجھے کبر سنی اور کدوری کی جلت میں چھوڑ دیا۔
و ترکت بی شیعۃ اکید امنفا	اے میرے بیٹے تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا ہے۔
اماللفہ رفد مغنی ساکب	ان پریری آنکھوں سے آنسو جاری رہتے ہیں۔
وابیت لیل کا سلیم مہلا	اور رات بھر شل مقرب گزیدہ تر پتا ہوں۔

فلعل بيا قد خد الكلدیة      شاید پروردگار نے تجھے اپنے دین کی ہدایت کی ہو۔  
فاشكر ايا ديه على ان ترشدنا      تو قسا کو شکر کر کہ تو نے ہدایت پائی؛  
واكتب الي يا اصبحت من الهدى      اور جو کچھ تجھے ہدایت حاصل ہوئی ہے اس سے مجھے بھی اطلاع ہے  
وبدینه لا تتركني موحدا      اور ان کے دین سے مجھے بھی خبردار کہ اگر مجھے تنہا چھوڑ دے  
واعلم بانك ان قطعت قراي      اور مجھ لے کر تو میری قربت کو قطع کر دے گا۔ اور مجھے چھوڑ  
وحققني لوقف الاهدى      دے گا تو میں سفر اختیار کر لال گا۔  
حضرت امیرؑ نے جواب لکھا کہ :-

ان الذي حلت السما بقدره      بیشک جس نے اپنی قدرت سے آسمان کو بند کیا۔  
حتى حل في ملكه فتوجد ا      اور اپنی بادشاہت میں کیا ہے۔  
بعث الذي لا مثله فيما مضى      اس نے ایک ایسے شخص کو بھیج دیا کہ جس کا نظیر انگوں میں بھی نہیں  
يدعول رحمة الله بنى تحتها      وہ بھی مجھ سے جو اللہ کی رحمت کی طرف بلاتا ہے۔  
ضعف الله سيفه كالغزاة وجهه      وہ نہایت عالی حوصلہ ہے اور صیغہ الکفاہر چمکاتا ہے وہ ایک بزرگ  
قروا قازر بالمكارم واتقوا      ہیں جو پسندیدہ و اخلاق سقوی اور راستہ ہیں۔  
خدا العباد للدينه فتبا بعوا      انہوں نے اللہ کے بندوں کی طرف بلایا۔ اور طرقات و گز  
طوعا وكرها مقبلين على الهدى      سب ہدایت کی طرف آئے اور ان کی متابعت کی۔  
وتخوفوا النار التي من اجلها      اس آگ سے ڈر گئے جس سے بدعت نقصان پائے  
كان الشيع الخاسر استلدا      اس سے مارے ہوئے ہو گئے ہیں۔

واعلم بانك ميت ومحاسب      اے باپ تو یقین کر لے کہ تو مر گیا اللہ تجھ سے حساب لیا جائے گا۔  
فالي من هذي الضلالة والروى      اس لئے تجھ سے اس گمراہی اور حماقت سے باز رہ۔

یہی ہجرت تھی جو صحابہ کرامؓ میں فضیلت کی وجہ سمجھی گئی تھی۔ لہذا متعلق غلامت میں  
مہاجرین کا پایہ انصار سے بلند تھا۔ ہجرت کے علاوہ دیگر اعمال کی وجہ سے صحابہ کرامؓ تباہی ہے  
اس آیت میں اس طرح مذکور ہیں :-

محمد رسول الله والذين هم من الكفار بهما ومنهم تراهم ركعا سجدا

یبتغون فضلا من الله ورضوانا سیما هم فی وجوہهم صراط البعوض ذوالک مثلکم فی التوراة۔ الخ  
 رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں یہ اوصاف شریک ہیں کہ آپ میں ایک دو صفت کے حامل ہیں اور  
 رحم و مہمت سو پیش آتے ہیں اور کفار کے لئے سخت ہیں جو اخوة کالازی نتیجہ ہے۔ اور ناز پڑتے  
 ہیں ان کو شایانوں پر جبر کا اثر نمایاں ہے ان کے یہ اعمال ایسے ہیں جو منقطع نہ ہونگے بلکہ جس طرح  
 ایک کھیت پکنا ہے تو اس کا فائدہ کاشتکار بھی اٹھاتا ہے اور دوسری مخلوق بھی منتفع ہوتی ہے اور پھر  
 اس سے دوسرے کھیت میں بیج بویا جاتا ہے اور اسی طرح ترقی ہوگی۔ اسے خیر قائم کہتے ہیں۔  
 علامہ ازیں اور بھی اوصاف ہیں جن کا ثبوت قرآن شریف اور کتب تابع میں موجود ہے کہ کس  
 طرح اصحاب رسول اللہ نے اپنی ہستی کو رسول اللہ کی متابعت اور اسلام کی محبت میں فدا اور کس طرح عام ہمدردی  
 اپنے خود غرضی کو چھوڑ دیا تھا۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اصحاب رسول اللہ میں وہ اوصاف موجود تھے جو حضرت  
 کی ذات میں تھے۔ اسی شہادت قرآن شریف کی یہ آیت ہے کہ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ  
 رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ۔ اور یہ اوصاف خلفاء راشدین  
 میں رہے۔ دیکر اصحاب بدر جو اولیٰ موجود تھے۔ اور وہ ہر طرح نیابت یا خلافت کے مستحق تھے۔  
 آیت وَعَلَّمَ اللَّهُ النَّبِيَّ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ الْفَصْلَةَ  
 آیت کریمہ ہے۔

یہ امر کہ بہترین خلائق ہی خلیفہ ہو سکتا ہے اس آیت میں مذکور نہیں۔ ہم نے واقعات کی بنا پر اور  
 ایک عام معقولیٰ دلیل پر لکھ دیا ہے کہ متعلق خلافت اسی شخص کا ہے زیادہ بھنا چاہئے جو سب سے  
 بہتر جو بات ملے اس میں یہ ہے کہ ایسا شخص جو مسلمان نہ ہو یا مومن نہ ہو یا باوجود ایمان صالح نہ ہو تو حق خلافت  
 نہیں ہو سکتا لیکن یہ لازمی نتیجہ نہیں کہ ایک مسلمان جو مومن اور صالح ہے خلیفہ برحق اس لئے نہیں ہو سکتا  
 کہ وہ بہترین خلائق نہیں لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ ہر ایک نے اس میں بہ لحاظ ضرورت وقت بہترین  
 خلائق کا انتخاب ہونا چاہئے۔ قرآن شریف میں بہترین خلائق کی نسبت فیصلہ کن آیات اس طرح ہیں  
 الْمَوْلَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ مُوسَىٰ إِذْ قَالَ لِلَّهِ عَبْدٌ فَلَوْلَا أَنَا تُجَاهَكَ لَأَقْتُلَنَّكَ فَاذْكُرْ  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ قال هل عسىٰ أن أكون من الذين يقاتلونك لولا أني أكون من الذين آمنوا بالله فلو أني  
 سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وإيماننا۔ فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم

بِأَنظَالِهِمْ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَعَكُمْ قَالُوا إِنَّا يَكُونُ لَهُ الْمَلَكُ عَلَيْنَا  
وَنَحْنُ أَحقرُ بِالْمَلَكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ فَهُوَ عَدُوٌّ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
وَالَّذِي لَمْ يَمْسَسْ يَدَهُ إِلَّا بِنَعْتٍ فَيَذَرُهَا قَدْ أَفْلَحَ ۚ قَالَ فَمَنْ شَرِبَ إِلَّا ابْنُ بَنِي نَحْلَانَ ۖ وَسَمِعَ عَلِيمٌ  
۵۲۲

حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد بنی اسرائیل نے ہر ایک فرد اس امر کی ضرورت محسوس کی کہ ان میں سے ایک ایسا شخص ملے جو ان پر قابض ہو جائے جس کی بدولت وہ کفار اور مشرکین پر غالب آئیں چنانچہ بنی وقت کے پاس جمع ہو کر اسے مانتے ہوئے ایک ملک مقرر کیا جائے جس کی بدولت ہم کفار و مشرکین سے لڑیں بنی وقت ان کی فطرت اور معاشی طبیعت سے غریب و افتقر تھا جو اب یہاں کہ اب تو ہم اس امر کی خواہش کرتے ہو لیکن جب اللہ تعالیٰ نے جہاد فی سبیل اللہ فرض کر دیا تو پھر جی چڑاؤ گئے بنی اسرائیل نے کہا کہ ہم نے شہر و دیار چھوڑا اور لوگوں کی گواہی کی اب جہاد فی سبیل اللہ کیا امر مانع ہو سکتا ہے الغرض اللہ تعالیٰ نے ان پر جہاد فرض کر دیا اور بنی کی معرفت طالوت کو ان کا بادشاہ منتخب فرمایا لیکن بنی اسرائیل نے اس انتخاب پر یہ اعتراض کیا کہ طالوت سے زیادہ ہم حقدار ہیں اور وہ کچھ ایسا متمول بھی نہیں ہے کہ اس کی امانت کو تسلیم کیا جائے بنی نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے منتخب فرمایا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادہ بسطۃ فی العلم والجسم یعنی وہ امور سلطنت کو سب سے بہتر سمجھنے والا اور زور بازو میں بھی سب سے بڑھ کر ہے

اگرچہ اس وقت بنی اسرائیل میں بنی موجود تھا اور بنی کو دیگر اشخاص پر ایک خاص امتیاز حاصل ہے وہ یہ لحاظ نہ کرتے عبادت الہی وغیرہ سب سے افضل ہوتا ہے اور اگرچہ بنی اسرائیل میں ایسے لوگ بھی موجود تھے جو اپنے حسب نسب پر سب سے بڑھ کر سکتے تھے ان کی خاندانی شرافت و وجاہت مسلمہ تھی اور یہ جو قرابت موسیٰ، ہارون، اور دیگر انبیاء اپنے آپ کو خدا سمجھتے تھے اور اگرچہ ان میں ایسے اشخاص بھی تھے

حاشیہ نمبر ۲۲۔ موسیٰ بنی کی کتاب کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ یہ زمانہ جب بنی اسرائیل موسیٰ

بنی کے پاس جمع ہوئے اور اسے مانتے ہوئے کہ ہمارے واسطے ایک بادشاہ منتخب کیا جائے اس کے قریب ۱۰۹

برس قبل کا ہو گا پس سو پیشتر حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد بنی اسرائیل پر قاضی بن کر ان کے جو احکام شروع

نفاذ کرتے اور وقت جنگ سے پہلے جو فرض ہر ایک کو سر انجام دینے کے بعد ختم ہوا تھا وہاں بادشاہت

کے لئے گئے چنانچہ پہلا بادشاہ طالوت منتخب ہوا جسے بنی اسرائیل میں سب سے بڑھ کر بنی اسرائیل کے

بند کیا حضرت سلیمان تخت پر نہیں ہوئے

جو دنیاوی دولت و ثروت پرناز کرتے تھے، ان کی خدمت میں صدائے غلام اور لونڈیاں نہیں، ان کے  
 کعبتوں پر کام کرتے تھے، ان کی گائیاں بیل اور گھوڑوں کی طرح کھینچتے تھے، اور ان کے حضور دست  
 بستہ ہو کر بیٹھتے تھے، یہ سب کچھ تھا لیکن نظر اتنا اب ایک ایسے شخص پر پڑی جو بنی اسرائیل  
 کے بارہ فرقوں میں سے سب سے چھوٹے فرقہ بنیمن کا ایک کن تھا، اور اس فرقہ کے سب سے  
 کمزور خاندان کا رکن تھا، طاقت نہ تو نہد و تقویٰ کے باعث نبی سے بڑھ کر ہو سکتا تھا، اور نہ خاندانی  
 شرافت و جاہت کے سبب ممتاز تھا، اور نہ ملکہ تھا، البتہ اسکی ذات میں دو خوبیاں ایسی تھیں جنکی  
 یہ دولت وہ اپنے زمانہ میں سب سے بہتر تھا وہ علم اور جسم، میں سب سے بڑھ کر تھا، ملکہ اور نظام مملکت کو کچھ  
 انہی دو کی ضرورت ہے، یہ ایسی قابلیتیں ہیں جو خدا داد ہیں، اور اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ "واللہ  
 یوفیٰ مسئلہ من یشاء"

ہم سمجھتے ہیں کہ علم کا ترجمہ "موزر مملکت کا فہم" کیا ہے، یعنی ایسا علم جس کا تعلق صرف مملکت  
 سے ہے، اور نہ جسم کا ترجمہ "زور بازو" نہایت موزوں ہے، موزوں بازو سے مراد قابلیت عمل ہے  
 جسے فی الحقیقت کسی شخص کا جسم و لیم ہونا اسکی ذات میں کوئی قابلیت پیدا نہیں کرتا، جسمانی طاقت  
 ایک ایسی قابلیت ہے جو ہر کو ایسے کاموں اور عملوں پر قادر کر دیتی ہے، جن کی خواہش ہمارا علم بکرتا ہو  
 اور اس لئے جسم سے مراد طاقت عمل بھی ہو سکتی ہے، طاقت نہ صرف موزر مملکت پر ہی لگا ہوا  
 تھا بلکہ علم مملکت کے ساتھ اسکی ذات میں یہ قدرت بھی تھی کہ سلطنت کی خرابیوں کو دور نہ کر سکے،  
 اور ہر ایک اصلاح کو عمل و دل سے پورا کرے، پر قادر تھا، الغرض اسے علم مملکت بھی حاصل تھا، اور نظام سلطنت  
 بھی عملاً کر سکتا تھا، اور اس طرح علم موزر عمل اسکی ذات میں جمع تھے،

نہد و تقویٰ و خاندانی شرافت، دولت و ثروت، اور دیگر وصف انسانی کسی شخص کو حکمرانی کے قابل  
 نہیں بنا سکتے۔

شخصی حکومت مذموم خیال کی جاتی ہے، یہ غلط فہمی ہے، اگر یہ حکومت مذموم ہوتی تو اللہ تعالیٰ  
 اپنی برگزیدہ قوم بنی اسرائیل کے لئے کیوں ایک بادشاہ مطلق العنان کو منتخب فرماتا، بات اصل  
 میں یہ ہے کہ حکومت نظام دنیا کے لئے ضروری ہے، حکومت کی مختلف صورتیں ہیں، ان میں سے  
 ایک بھی مذموم نہیں، البتہ بقا خاندان و جالات زمانہ ایک کو دوسرے پر ترجیح ہے، حکومت خواہ وہ

شخصی ہو یا جمہوری یا دستوری تقاضا کرتی ہے کہ عمان سلطنت ایسی زبردست باتوں میں ہو جسکے متحرک روشن باغ و بہار منتظم، عادل، بہادر، عظیم الطبع، کریم النفس جب ضرورت وقت ہوں خواہ یہ افسر کوئی مطلق العنان بادشاہ ہو یا کسی جمہوری سلطنت کا پریزیڈنٹ ہو یا کسی دیگر آئینی حکومت کا کوئی اعلیٰ افسر ہو یہ بالکل سچ ہے کہ۔

ہر کسے را بہر کار سے ساختند

ایسے اشخاص جو ہمہ صفت موصوف ہوں، دنیا میں شکل سے ملتے ہیں، ایسے آدمی جن کی زمانہ کو ضرورت محسوس ہو قدرت بوقت ضرورت پیدا کر دیتی ہے انکی ہستی کا لہر و افق اسباب کے جمع ہونے پر ہوتا ہے، اور ان سے کاروائی نمایاں ظاہر ہوتے ہیں ایسے لوگ جو خاص خاص اوصاف کے متصف ہوں اور ان اوصاف میں فروقا و امتیاز بھی ہوں بہت ہیں، اور دنیا میں عام مل سکتے ہیں، مگر خدا ذکر جمہوری یا کسی دیگر آئینی حکومت کے رکن ہوتے ہیں، اور ان کے کا تقریب حیثیت شاہ مطلق العنان دنیا کے لئے رحمت ہے، قانون قدرت یہی ہے کہ کثرت ہمیشہ قوت کے تابع ہے، اور اس لئے حکومت تقاضا کرتی ہے کہ ایک سب کا اعلیٰ افسر جو اپنے وجود پر غور کرو، کائنات میں فکر کرو، کس طرح، علم، اور قدرت، جسم میں کام کرتے ہیں اور کس لئے باغ کی حکومت، دیگر اعضائے تسلیم کر لی ہے، اللہ تعالیٰ جسکی ذات تمام صفات کی جامع ہے کس طرح عالموں پر حکومت کرتا ہے، اگر اس حکومت میں اس کے شریکین خلائق تھے تو تمام انتظام کائنات و رہم برہم ہو جاتا، اگر دنیا میں ایسے مطلق العنان بادشاہ ہر ایک زمانہ میں پیدا ہوتے جو علم، اور جسم میں کیا ہوتے تو حکومت کبھی اپنی صورت کی تبدیلی پسند نہ کرتی اور کسی جمہوری یا آئینی سلطنت کی ضرورت نہ ہوتی مگر ایک کام جب ایک شخص سے نہیں چل سکتا تو وہ مادہ کا طالب ہوتا ہے اور وہ مادہ سے زیادہ آدمی اس کام کو چلا سکتے ہیں، جمہوری سلطنت کے ارکان میں سے بعض عقل، اور بعض جہت سے کام لیتے ہیں، اور عقل جہت، دونوں ایک جسم سلطنت میں جمع ہو کر اپنی فرائض ادا کرتے ہیں، اگر عقل ہو اور جہت نہ ہو یا جہت ہو اور عقل نہ ہو تو کام نہیں چل سکتا، مطلق العنان بادشاہ کی ذات عقل جہت کی جامع ہوتی ہے اس لئے وہ بذات واحدہ کام کر سکتا ہے جو آئینی حکومت کے ارکان بہت مجموعی کہتے ہیں حکومت خواہ کوئی صورت اختیار کرے ہر حال ایک واحد

شخص کی ذات دیگر اشخاص سے ممتاز نظر آئے گی۔ یہ ایک فطری تقاضا ہے جسکی تعمیل میں انسانی  
طبیعت جمود میں نہیں آئے حکومت جو صورت خطا کا ارتقا کرتی ہے وہ اس شخص سے ہے اور اس  
حیثیت سے اس سے ہے۔

ہم نے حکومت کی اس صورت پر نظر کی ہے اور اگر اس کے قبیح خط و خال بھی ہیں یہ حکومت خود شخص پر  
یا مبنی اپنی صورت میں اچھی ہے جیسا کہ نظام صاحب عقل و ہمت، علم و عمل، ایمان و صلاحیت کے  
مالک نہیں ہو۔ لیکن ایسی صورت ہمیشہ قائم نہیں رہتی و شخصی حکومت بطور ارتقا کا بعد نہ اس کا ایک ہی عامل  
کے ارادے میں منتقل ہوتی ہے اور اگر تیار لوگ صاحب عقل و ہمت نہیں ہوتے۔ اگر اقل باپ کے بعد بیٹے  
قابل حکومت ہو اور بہترین خلائق ہو تو اسکی برائیشی پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ اگر وہ ایسا ہو تو اگر  
لوگ ایک دو پیش گزرنے پر عیاش، جاہل، ظالم، شخص ارتقا تحت و تابع ہوتے ہیں، اس وقت نظام  
حکومت قدیم پر قائم ہو جاتا ہے، جس صورت میں ایک صحیح و بالغ جسم پر حکومت نہیں کرتا، خواہشات نفسانی  
کا غلبہ قلب پر ہو تا ہے۔ اور ایسی بے اعتدالیاں نمود میں آتی ہیں جن کا نتیجہ ظہور ہے۔ دیگر جمہوری اور  
پیشین حکومتوں کا بھی یہی حال ہے۔ جب لوگوں کی طبیعتیں عیش و عشرت کی طرف مائل ہوتی ہیں اور  
ان کو ان کی سلطنت قدرتی خرابیوں سے چشم پوشی کرتے ہیں۔ اور اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو جاتے ہیں  
اور شخص غرض خود راہی، خود بینی نہ شک و حقد و عناد، دنیا و سلطنت متزلزل کر دیتے ہیں۔ بات اصل  
یہ ہے کہ جب کوئی قوم میدان ترقی میں قدم رکھتی ہے تو اس قوم کے افراد میں ہر ایک غلبہ جو غلبہ کا  
یا صف ہو وہ بد ہوتی ہے۔ ان کے دلوں میں جوش شجاعت ان کے حوصلے بڑھ کر آتے ہیں۔ وہ کھنٹی اور جوش  
ہوتے ہیں۔ میدان کی طاقت ہو ملک کا دب کا جوں کی ترقی میں بند رہے ہو کامیابی کے ساتھ مقابلا کرتی ہے  
لیکن جب یہ قوم منزل مقصود پر پہنچ جاتی ہے۔ تو متزلزل اور بادی کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں۔ اور کچھ  
خود میں مد نام جو نمایاں ہو جاتا ہے۔ موجود نہیں ہو جاتی ہیں۔ قانون قدس یہ ہے کہ جب ملک  
مطلوبہ حاجت طلب حاضر ہے۔ اور اگر مطلوب موجود ہو طلب منقود ہوتی ہے۔ اگر طلب پیاس  
بجھانے کے لئے پانی کی تلاش میں آوارہ و سرگردان ہو رہا ہے۔ حب و دور و دور کے امید پانی و شربت  
ہو رہا ہے تو آتش تشنگی کے ساتھ خواہش طلب بھی بکھ جاتی ہے۔ جب قوم ترقی کے حوالے پر جسکو  
مباح بہانات وقت مختلف ہیں۔ یہ یعنی میں اور ان کا مقصد و مصلحت ہو جاتا ہے۔ تو رفتہ رفتہ وہ غائب

جوانی میں جو مطلب پر قبضہ حاصل کر چکے تھے بعد چھوڑ کر تیس بیکار ہو جاتی ہیں اور وہ ابتدائی  
جوش اور غم منفقہ ہو جاتا ہے جو طلب ملنے کے بعد سے پیدا ہوتا تھا لہذا وہ نہایت عیب تکون نامان  
میش و عشرت کے ساتھ اسباب تنزل فراہم کرتے ہیں اور قوم قریبی کی طرف گنتی ہے۔ ایسی حالت  
میں حکومت خود شخصی ہو آئینی ہر ایک صورت میں مکرور ہوتی ہے۔ اور یہ مکروری جو فلسفہ علی خرابوں  
کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے یہ برحق اصولوں کے زور کے سامنے عمارت سلطنت کو خستہ و شکستہ کر دیتی ہے  
جب وہ پر جوش طبیعتیں افسردہ ہو جاتی ہیں اور وہ دل لے اور غم بالجوہر مردہ ہوتے ہیں تو نظام مملکت  
حفاظہ کسی ہاتھ میں جو بنگلی اور بدلتی ہو کر راج دیتا ہے۔ نہ تو جمہور کی طاقت اور نہ کسی شخص کی عقل و  
ہمت کام آتی ہے اور نہ قدرتی اثر ملنے سے بڑھ سکتے ہیں۔ تاہم عالم کا مطالعہ کرنا بشمار واقعات  
ان امور کی تائید میں شاہد ہیں کہ ایک ہی قوم کی ابتدائی اور آخری حالتیں کیا کچھ تھیں لیکن وقت شخصی  
اور جمہوری غرض مختلف حکومتیں نظم مملکت کو قائم رکھنے کے لئے ظہور میں آئیں لیکن یہ حالت تیزی  
سے نہ بچ سکی۔ آیات محمدیہ بالا پر غور کرو۔ حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد بنی اسرائیل میں جمہوری سلطنت  
قائم ہوئی اور قاضیوں کا دور دورہ رہا۔ جب ان سے کام نہ چلا تو بنی اسرائیل کے سربراہوں اور کاتبان نے  
شاہی کی ضرورت محسوس کی۔ اور اس کا اظہار حضرت موسیٰ کی خدمت میں کیا۔ چونکہ خدا نے یہ ضرورت  
پیدا کی تھی اور فطرتاً طبعاً انسانی اس کا تقاضا کر رہی تھیں اس لئے ان کی خامشات کے مطابق  
شخصی حکومت جمہوری سلطنت کی جگہ قائم ہو گئی۔ اور اس تغیر و تبدل نے بنی اسرائیل میں جو ایک نئی  
روح چونکائی۔ لیکن جمہوری سلطنت بہر حال بہتر ہوتی تو ایک مذہم یا اپنے سے بدتر صورت اختیار  
کر گئی لیکن جمہوری سلطنت کی خرابیاں جو وقتاً پیدا ہوتی ہیں اپنا کام کر چکی تھیں لہذا اس  
آیت سے ظاہر ہوتا ہے۔

وَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاتِلُوا الْأَوَّلَاءَ وَالْأَوَّلَاءُ الْأَوَّلَاءُ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءَنَا قَاتِلُوا كَتَبَ عَلِيمُ الْقَتَالِ قَوْلَهُ الْإِسْلَامُ لَا مَنَعَهُمْ وَهَذَا عِلْمٌ  
بِالْعَالَمِيَّاتِ

بنی اسرائیل کا یہ دعویٰ کہ ہم یہی ہیں اور دنیا میں غالب حال کرنے کے لئے شہرِ مدینہ کو چھوڑ چکے ہیں  
اور اپنے اہل عیال کی فرقت گوارا کی ہے۔ اس ابتدائی جوش اور بلند مسلکی کی بنا پر محتاج کی بدولت

وہ نہ صرف قید غلامی سے آزاد ہوئے بلکہ دنیا کی تیس خیمیں دیگر کاروبار سے نمایاں کئے، مگر موجود حالت میں وہ تینوں کے بعض مروج طے کر چکے تھے اور اب اس کے ابتدائی حصہ پر جاننا چاہتے تھے یعنی یہی ایک دن میں ابتدائی خبریں کا احساس باقی تھا، ابتدا میں جوش شہادت کے انہیں جہاد فی سبیل اللہ پر قدرت آتا تھا مگر یہاں وہ خوشی خوشی کفار اور مشرکین سے لڑنے لگے، مگر حیدر علی خان نے جو جہاد بتایا، مسافر کے مقیم ہو گئے، اور حضرت داؤد نے بنی اسرائیل کی غائبشات کے مطابق سلطنت کو دست دی اور حضرت سلیمان نے دنیاوی جہاد و شہرت اور روحانی ثروت و ثناء کو غریب و غلام بنادیا۔ اس وقت قدرت کا یہ فیصلہ کہ: "قال هل عیتم ان کتب علیکم القتال الا فتاوا" یا کل من حیث استوی ہوا۔ آخر کار تو لولا الا حکلیلا منہم: جسکی وجہ یہ ہے کہ: "وللہ اعلم بالظالمین" اس کا علم جمہوری سلطنت کی خواہیوں کے باعث پیشتر ہی ہو چکا تھا کہ بنی اسرائیل جہاد و قتال سے بھاگ کر چلے آئے، اور جو کچھ اس کے نتائج قدرت ہو گئے ان کے آثار نمایاں ہو چکے تھے، ابتدا میں بنی اسرائیل نے ترک وطن اختیار کیا، عزیزوں کی جدائی گوارا کی، وجہ یہ تھی کہ اس وقت ان کے پاس کچھ نہ تھا، قدرت ان کے دل میں امنگ پیدا ہوئی اور فطرتاً وہ مطالب کی طلب میں گھر گئے اور شہر و دیار کے ساتھ خویش و قابیل جدا ہوئے، لیکن جب مثل مقصود پر پہنچ گئے، جب ان کے پاس کچھ ہو گیا، وہ آمیزہ کرتے تھے موجود ہو گیا، وہ عیش و عشرت میں پڑ گئے اور تجویز ہو کہ کابل اور ارام طلب بن گئے، اور اب شہر و دیار و اقربا سے جدا ہونا شاق لگتا، آخر وہ سری تو میں اپنے سر تسلط ہو گئیں، قیاس ہو سکتا ہے کہ جمہوری حکومت کی خواہیوں نے شخصی سلطنت کی صورت اختیار کی تھی یہ غلط فہمی ہے، ہمارے پاس ایسی مثالیں موجود ہیں جو اس قیاس کی تردید کرتی ہیں ابتدا میں شخصی سلطنت قائم ہوئی، اہل خواہیوں کی اصلاح کے لئے جمہوری سلطنت میں ہی وہی غریبیاں پیدا ہوئیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ کوئی حکومت غلامانہ کی صورت کچھ ہی کہیں نہ ہو، خواہیوں کو محفوظ نہیں۔

اسلام نے دنیا کی ایک نئی طرز حکومت کی تعلیم دی جسے خلافت سے تعبیر کرتے ہیں، اسلام پیشتر دنیا کے مختلف ممالک مختلف قوموں و ملکوں میں عہد تھے، شریعت موسوی پر صوفی اسرائیل کاظم تھا، اس قوم نے اپنے مذہب کی شاعت کی طرف کسی قوم کی مدد نہ کی، کاذب نبی دھرمی تو لوگوں کے لئے تھا، حضرت عیسیٰ بنی اسرائیل کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے واسطے سبوت ہوئے اور اپنے

شکر و دلدادہ حار لیل کو سہریوں اور دیگر غیر بنی اسرائیل کی بیٹیوں میں داخل ہوئے سے منع کیا۔  
 تمام حمران کے مخالفین صرف بنی اسرائیل ہی رہے اور انہیں صرف بنی اسرائیل ہی کہی اور یہودیہ یا کسی غیر بنی اسرائیل  
 کو تعلیم نہیں دی اور نہ پناہ نہ ملے۔ کیا یہ اسلام کا فتنہ ملائیس کے واسطے تھا کہ ان کے متنفذین کو  
 ایسا ہی ہے اور بنی اسرائیل ہر ایک قوم کے لئے قبول کیا بنی اسرائیل ہمیشہ غیر اقامت تفریح ہے  
 اس میں کسی قوم کی طرح اپنی ذات کو سمجھتا ہے۔ ہزاروں کو پناہ پناہ اور اپنے آپ کو خدا کے چنے ہوئے بلکہ  
 اکلوتے سمجھتے تھے۔ اسلام نے ہر ایک مسلمان کے حقوق مساوی رکھے۔ خداوند کسی قوم سے ہر  
 ایک کی حیثیت کا ہر قوم اسلام اور خلافت کا تعلق بہت مضبوط ہے۔ اسلام سے پیشتر جس طرح  
 تہاب قوموں میں محدود تھے۔ اس طرح حکومت کے حقوق بھی انہی کی ذات کے لئے خاص تھے  
 لیکن اسلام جس طرح تمام قوموں کا مذہب ہے خلافت کا استحقاق بھی ہر ایک مسلمان قوم کو پہنچا ہے۔  
 کیونکہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تقویت میں۔ اور اس کی حفاظت اور اشاعت اور مسلمانوں کے غلبہ کرنے کے لئے  
 خلافت کا مدد کیا گیا تھا۔ خلافت کا مقصد اسلام کی تصدیق کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اگر خلافت ایک قوم  
 میں محدود ہوتی تو عربوں اور انہیں مخصوص قریش کے زوال کے ساتھ اسلام کا بھی خاتمہ تھا۔ کیونکہ قریش  
 نے قوموں کا عروج و نزول اور کائنات پر عملی حروف سے لکھا ہے۔ عربی تمدن کے اٹھنا و پڑنا  
 اور خدا کوئی قوم محفوظ ہے۔ اور خدا ہو سکتی ہے۔ وہ موضوع حدیثیں اور غلط روایتیں جو خلافت  
 اور قریش یا اہلبیت میں محدود کرتی ہیں اسی وقت تک قابل وقت نہیں جب قریش حکومت کے  
 بدل تھے۔ اس لئے جو کچھ وہ اپنی نسبت کہتے تھے یا جانتے تھے جب اسلام سی عزیز چیز ہر ایک قوم کا حق ہے  
 تو اس کی حفاظت۔ اشاعت۔ تقویت کے ذرائع یعنی خلافت کے سوال میں کس طرح بغل ہو سکتا تھا  
 اس لئے ہر ایک قوم خدا و عربی ہوں یا عجمی۔ ترک ہوں یا اٹلی۔ عجمان ہوں یا بلادی۔ قبول اسلام  
 کے ساتھ خلافت کی بھی حق ہے۔

خلافت نے حکومت کی خرابیوں کو مٹا دیا اور خلافت کو دیا ہے۔ خلیفہ خدا کسی قوم سے  
 ہو اگر مسلمان یا غیر مسلم۔ خلافت کا معنی ہے۔ شخصی اور جسمی اور دیگر حکمرانوں کے لئے نسبتاً  
 خرابی کو پرورش کرتی ہیں کہ صرف ایک ہی قوم میں محدود ہوتی ہیں اس قوم ایک عرصہ بعد اس قوم  
 شجر کی طرح بن جاتی ہے جس کی نسبت میں ایک بن آگ کا ایندھن بننا لگتا ہے۔ لیکن خلافت نے حکومت

کو کسی ایک قوم میں محدود نہیں رکھا اور اس لئے اسے زوال کا بھی اندیشہ نہیں۔  
 مقرر حکومت کی جن صورت خلافت میں ہو سکتی ہو قوموں کا عروج و فساد و ترقی و انحطاط  
 ہوتا رہتا ہے لیکن جب اہل حق و اہل باطل کے ممالک میں مساوی ہیں تو اگر بقضاء وقت بہترین طاقت  
 پر سر حکومت ہو تو میں کس بات کا غم ہو سکتا ہے؟  
 جب حال یہ ہے کہ کیا امیر ماثونہ خلافت کے مستحق تھے اور ان کا عہد خلافت کیا جاسکتا ہے؟ سوال  
 حکومت اور باطنی امور خلافت جو کچھ ہم نے بیان کئے ہیں اور جو کہ امتدلال کی بنا پر قرآن شریف  
 کی آیات میں منکر نظر رکھ کر ضرورت نہیں کہ اس سوال کا جواب زیادہ غور و فکر کے بعد دیا جاسکتا ہے  
 ہم یہ بتا رہے ہیں کہ وہ خلیفہ برحق تھے اور ان کا عہد خلافت حق تھا بلکہ ان کے جانشین بھی اس  
 قابل تھے اور حق تھے کہ خلیفہ کہلائیں۔

مؤرخین نے بنو امیہ کی خلافت پر نہایت برا اعتراض کئے ہیں، جسکی وجہ یہ ہے کہ کیا تو  
 انہیں اہلیت کی محبت کا دعویٰ ہے؟ اور جو شریعت میں جو کچھ لکھا وہ جھوٹی سچی روایتوں کی بنا پر  
 اور اپنی طبیعت کے تقاضا سے مجبور ہو کر لکھا؟ یا خلافت کے معنی ہی نہیں سمجھے؟ مؤرخانہ محققین  
 میں سے ہمارے ہمسفر جرجی زندان بھی لکھتے ہیں جو مصر کے ایک سیانی ہیں اور وہ اہل اسلام کی  
 دشمنی میں بہت کچھ شہرت حاصل کر چکے ہیں، ایسے لوگوں سے توقع ہو سکتی ہے کہ کسی فرقہ  
 کی بجا اور شہسبانی طرفداری نہ کریں لیکن یہ بھی امید ہو سکتی ہے کہ خلافت کے معنی سمجھنے میں غلطی کریں  
 اور مسلمان خدین الی غلیبوں سے محفوظ نہیں تو ایک عیسائی خدال معذوب ہے؟ خدال مذکور نے  
 اپنی کتاب "التاریخ التمدن الاسلامی" میں لکھا ہے کہ "ابوسفیان اور اسکی اولاد نے مجبوری کی حالت  
 میں اس وقت اسلام قبول کیا جب انہیں اپنے مقام کی کامیابی کی کوئی امید نہ تھی اور اس کو معاویہ  
 کی خلافت کی آمد و محض غیاد و اغراض کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی" اور ایک اور جگہ اس طرح لکھا ہے کہ  
 "حکومت امویہ کے بانی معاویہ نے خلافت کی ہوس طمع آخرت یا دینی خلافت کے لئے نہیں کی تھی۔"  
 یہ اور اس قسم کے اعتراض جو پہلے ہی لکھے ہیں تحقیق اس غلط فہمی پر مبنی ہیں جو امتیہ کی خلافت پر  
 کم و بیش ہر ایک مرتفع نے کئے ہیں۔ ہم نے خلافت امویہ کے اصول اور تحقیقات کا غمل ذکر کیا ہے  
 اس کو ضرورت نہیں کہ ان جملہ اصول کا مفصل جواب دیا جائے، ان لوگوں نے اسلام کا مطالعہ غور

و نکر سے نہیں کیا: اور نواہی سے مسلمانوں کے دین اور دنیا میں فرق کرتے رہیں بات حاصل  
 میں یہ ہو کہ اسلام سے پیشتر دنیا کو ایسی کامل اور اکل نعت ہی وغیرہ نہیں جہلی تھی: بعد حضرت عیسیٰ  
 نے گرفتاری کے وقت اعتراف کیا تھا کہ میری بادشاہت اس دنیا کی نہیں اور اس طرح نہ کیا بادشاہت  
 سے طعنے دیا ہے: شاگردوں کو تلواریں دلائے: سے منع کیا لیکن جب سلام کر لیا کہ حکمرانی مطلقیت کی  
 حالت میں میں کو فروغ نہیں ہو سکتا۔ اور ظالمین کے لئے دنیاوی بادشاہت کی ضرورت کو محسوس کیا  
 تو آئینہ نامہ میں ابن آدم کے بطلان کی خبر دی جو ہندو شتوں کی فوج کے ساتھ آئیگا: اور تائبہ لڑی  
 اور یحییٰ امام اسکی پشت پناہ ہوگا: پھر کسی کافر یا شرک یا مردود کو نبی کے قتل کرنے کا حوصلہ نہ ہوگا: اور  
 دین اور دنیا دار میں ہوں گے: بلکہ غالب آئیں گے: اسے ایک پیگمائی بھڑے باضرورت لایا گیا تھا کہ  
 بہر حال جو کچھ روح اللہ نے فرمایا تھا وہ پورا ہوا اور چونکہ ان کی اپنی ذات دنیا کی بادشاہت کی خواہش تھی  
 اور ان کی اپنی تعلیم دنیا کی بادشاہت کے متعلق تھی: اس لئے مسابقت کا اس میں کچھ حصہ نہیں لیکن  
 دیرینہ اللہ ان یحییٰ الحق بکل اتمہ و یقطعہا بوالکفرین: یلحق الحق و یطیل الباطل و یذکرہ الخیر و یمن  
 اذ تستغیثون ربکم فاستجاب لکم انی مہذکم بالین من اللہ لاکلہ مردقین: و ما جعلہ اللہ  
 الا بشر و یطہرہ بہ قلوبکم و اسلام کے متعلق تھا اور اسی سورۃ الانفال تک: و ہریری آیت یہ  
 و اذ کرواذا انتم قلیل مستضعفون فی الارض تخافون ان یخطفکم الناس فاولم یأذکم و اولم یتذکم  
 بنصرہ و رزقکم من الطہیت لعلکم تشکرون: ایک اور آیت اس طرح ہے:۔  
 و قاتلوہم حتی لا یكون فتنة و یكون اللہ بنصرہ اللہ فان انتہوا فان علیہ بما یصلون بنصیرہ  
 و ان قاتلوا قاتلوا ان اللہ مولکم نفسہ للولی و نعم النصیرہ: سورۃ التوبہ: کو اگر اللہ انفال کے ساتھ  
 پڑھا جائے: جو فی الحقیقت ایک ہی سورۃ ہے تو واضح ہو جائیگا کہ اس طرح مسلمانوں نے خوف خطر  
 کی حالت میں مشرعوں یا دہراہل بعیل کو چھوڑا: لیکن کی بادشاہت اس دنیا کی نہ جتنی تو انکی تباہی میں کچھ  
 شک نہ تھا: اللہ تعالیٰ کو یہ نظر تھا کہ باطل پر حق کا ظہر ہو: اور مسلمان خوشی خوشی اور اس پر ایمان  
 سے عبادت الہی کیا لائیں: اور کفر اور کفار کی بیج گئی ہو: اس لئے: دنیا کی بادشاہت: کو دین کی بدست  
 حملہ لایا: کفار اور مشرکوں کو نبیوں کی معرفت بہت و فزع سرفہ کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام سنیں مگر  
 وہ نہ صرف کفر و شرک پر اٹھتے تھے: بلکہ نبیوں کو قتل کیا: اور طرح طرح کی تخلیقیں پر پونہ نہیں رہیں:

وہ اسباب جو ان کے ظلم و ستم کا ذریعہ تھے ان سے بچنے کے لئے اور یہ اس لئے کہ وہ دستِ تقدیرِ ہزار  
 نہ کر سکیں۔ ان لوگوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی یہی سلوک نہ کیا تھا اور یہی وہاں تک کہ اللہ تعالیٰ  
 نے ان کو ہلاک کر دیا اور ان کو ہلاک کر دیا۔ اور یہی وہاں تک کہ ہر ایک نے یہی سلوک نہ کیا تھا اور یہی وہاں تک کہ ہر ایک  
 نے یہی سلوک نہ کیا تھا اور یہی وہاں تک کہ ہر ایک نے یہی سلوک نہ کیا تھا اور یہی وہاں تک کہ ہر ایک نے یہی سلوک نہ کیا تھا  
 لیکن یہی وہی بلکہ اس کے بعد کسی طرح بچا نہیں چھوڑتے تھے۔ آخر اس کا فیضان ہو گیا تھا۔ مسلمانوں نے  
 تقویتِ محال کی اور کفار و مشرکین پر غالب آئے۔ یہ خلافِ تمام ہو گئی۔

ہم نے خلافِ تمام کو تقویتِ اشاعت و حفاظتِ دین کے لئے ضروری قرار دیا ہے اس سے  
 یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ اسلام خلافِ تمام کے ذریعے سے شائع ہوا۔ دنیاوی بادشاہت کفار و اس واسطے چھینی  
 گئی کہ وہ اس ذریعے سے مسلمانوں کو نہ تسلیم نہ اور اسلام اور مسلمان ہمالیہ ملکوں کی ذیل نہ ملے۔ لیکن  
 اسلام کو دنیاوی بادشاہت کو کبھی اپنی اشاعت کا ذریعہ نہیں بنایا بلکہ ہر حالت میں لا الہ الا اللہ کا  
 کا واجب العمل ہو کر نہ کیا۔ جب دنیاوی بادشاہت مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی اور کفار کے ہاتھ کو تارہ  
 ہو گئے تو وہ رکاوٹیں جو اسلام کی اشاعت میں وہ پیدا کرتے تھے دور ہو گئیں۔ اس وقت مسلمان دنیاوی  
 بادشاہت کے ذریعہ ان سے وہی سلوک کر سکتے تھے جو اس سے پیشتر خود مسلمانوں کے ساتھ روا رکھا گیا  
 تھا۔ مسلمانوں نے ایسا نہیں کیا کفار اور مشرکین کو موقع دیا گیا کہ امن کے ساتھ زندگی بسر کریں اور  
 اپنی شریعت بنائیں۔ لیکن ان کے سر پر بادشاہت ہو رہی یہ کافر و مشرک۔ اللہ تعالیٰ عا ہدیت  
 منهم ثم یقضون محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یقین ہے۔ یہ لوگ امن کے ساتھ بود و باش رکھنا  
 یکے ہی نہ تھے بہت دھرم و امن کا عہد بننا اور ہر طرف تو ان کو ان لوگوں کو چارہ کی صلت دی گئی  
 اور کہا گیا۔ مضیحا فی الاخر اربعۃ اشهر و اعلا الامکو خیار مجری اللہ۔ اس کا اثر بھی سنگدلوں پر نہ ہوا  
 اس لئے تکلیف و ان ظہر و اعلیٰ کو لا یوقوا فیکم الاولاد ذمۃ۔ ایسے آدمی جو ہمالیہ مسلمانوں  
 سے کوئی رعایت نہیں کرتے تھے۔ اور نہ حقِ قرابت کو تسلیم کرتے تھے اور صمد پیلان کی ذمہ داریوں کی  
 حوریت کو سمجھتے تھے۔ لا یوقون فی موضع الاولاد ذمۃ۔ و اولادکم ہم المعتد و ذمۃ۔ اور عہدِ اہل  
 بنیاد کرتے تھے۔ ایسے لوگوں کی سرکوبی فرض تھی۔ لیکن ان میں سے بعض آدمی ایسے بھی تھے جو حکم  
 کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کرتے۔ یہ ان کا اور قاصد الصلوۃ و التواکؤۃ بخلوا سبیلہم ان اللہ

غفور رحیم۔ اور امان تاج اور امان الصلوات والی الزکوۃ فاسوا انکرم الذین کہ ایسے لوگوں کے  
واسطے رائے کیلئے مقرر ہے۔ دین میں مسلمانوں کے بھائی تھے۔ اور دین کے حقوق مساوی تھے۔  
بعض ایسے لوگ بھی تھے جو بدھری کے بعد پر صلح اور دین کے خواہشکار بن گئے۔ وان جنوں المستسلم  
فاجتعلوا وکلوا من اهلہ۔ انہ ہوا الصیرہ للعالم۔ وان یوید وان یخون عورت فان لا احصیات  
لہ۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بعضہ وہ المؤمنین۔ مگر صلح پر اہل ہوں تو صلح منقولہ سے خواہ یہ صلح  
ازراہ فریب ہی کیوں نہ ہو۔ اگر پھر فریب کا ارادہ کریں تو تعزیدہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا اس کو پیشتر  
بھی غالب کیا ہے۔ اب بھی وہی کار سامنے ہے۔ مگر وہ شرک جو اپنے ہمد پر قائم ہیں۔

واللہ الذین علیہم السلام من اللہ کہیں نہ لے نہ نقص کو مشینا و لم یزل افر و اخلیک لحدائقہ  
ایہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ و صحبہ و پیغمبر کے ساتھ ہمد و بیان کے بغیر جو جس قدر  
مت تک وہ اس ہمد کو بجا سکیں سلوک کرنا چاہئے۔ تقویٰ ماسی کا نام ہے جہاں تعالیٰ کو اپنے بندہ پر  
ان نکلتوا ایامہم من بعدہم و طعنوا و دینک فقاتلوا ائمۃ الکفر۔ انہم لا ایمان لہم علیہم  
بین حق و شر۔ وہ لوگ ہیں جن کا کہ ہمد و بیان باندھے اور پھر توڑ ڈال دیا۔ سلام کو نور و طعن بنایا۔  
ان لوگوں کی بدھری ہمد سے گزر گئی کئی بار تئیں کھائیں۔ صلح اور امن کا ہمد باندھا اور توڑ ڈال دیا۔  
لوگ تو فی حقیقت کفر کے سرخ ہیں ان سے کبھی توقع نہیں ہو سکتی کہ امن ہو زندگی بسر کریں گے اور  
دوسروں کو میں سے بیٹھنے دیں گے۔ تمہیں کھا کر بھی اپنی شرارت سے باز نہیں آتے۔ ان لوگوں کی  
قسموں کا کیا اعتبار ہے۔ ایسے لوگوں کا قطع قلع ہی دنیا میں امن قائم کر کے کچھ بڑھتا ہے جس کم جہاں  
پاک۔ الا فقاتلون قوما نکثوا ایمانہم و ہلوا باخراج اللہ و ہلوا بکفر اولی حرمۃ اللہ  
مسلمان ایسی قوم سے کیوں نہ لڑے جو ہر بار بدھری کرتے ہیں۔ رسول اللہ کو مکہ سے ہجرت پر مجبور  
کیا اور اب حرمینہ سے خارج کرنے پر آمادہ تھے اور کسی طرح چھپا ہی نہ چھوڑتے تھے۔ اور خدا بانی خدا  
تھے۔ اب کاشتر بھی ان کی طرف سے ہوتا رہا۔

نکذہ بالآیات سے ظاہر ہو گیا ہے کہ مسلمانوں نے ایک جرح تک کفار اور مشرکین کی حقیتیں  
برہن کیں۔ اور صبر کرتے رہے لیکن جب ان کا ظلم سے بڑھ گیا اور وہ صلح کے قتل پر آمادہ ہو گئے  
تو اپنے مجبوراً ہجرت کی بلکہ مسلمان بھی آبدھار ماناں ہوئے۔ کفار نے اس پر بھی کشاکش کی بلکہ کسی طرح

اپنی شرارتوں سے باز نہ آئے۔ اور مسلمانوں کی جمیٹ بھی بڑھ گئی اور تقویت پیدا ہو گئی۔ اور کفار کو رفتہ رفتہ مغلوب کر لیا۔ مگر اس غلبہ سے وہ غامد نہ اٹھایا جو کفار نے اٹھایا تھا۔ انہیں موقع دیا گیا کہ صلح اور امن سے رہیں۔ مگر کفار نے ہمیشہ نقض کر دیا۔

بیشکب مخالفین ان تلواروں پر قبضہ کر لیا جو اس سے پیشتر کفار کے ہاتھ میں تھیں۔ لیکن ان تلواروں کو کبھی کفار کے برخلاف اس طرح استعمال نہیں کیا۔ جس طرح وہ کرتے تھے۔ اس سے صرف ان کا زور توڑنا مقصود تھا۔ تاکہ آئندہ وہ اس ذریعہ سے مسلمانوں کو نہ ستائیں۔ مخالفت کے ان تمام رکاوٹوں کو ہلام کے ماتے سے ہٹا دیا جو کفار نے اپنے غلبہ کے باعث پیدا کی تھیں۔ مگر اسلام نے اپنی حقانیت کے ذریعہ لوگوں کے دلوں میں گھر کیا۔ کبھی کسی کا زور نہ دیر شیر مسلمان نہیں کیا گیا۔ البتہ کافروں کی شیریں کو اس سے اپنے قبضہ میں کیا کہ وہ کسی مسلمان پر استعمال نہ کر سکیں۔ اور کوئی مسلمان ان کی شیریں سے خوف زدہ نہ ہو۔ اور ان کی طرف سے ظلم نہ ہو کہ وہ چپ کا اقرار کرے۔

مسلمانوں کو اہل کتاب سے بہت ہمدردی رہی۔ رومیوں نے پارسیوں سے شکست کھائی تو مسلمان مخالفین نظر آتے تھے۔ اور کفار خوش تھے۔ اس لئے توقع تو یہ تھی کہ اہل کتاب کو بھی مسلمانوں سے ہمدردی پہنچانی چاہئے۔ کیونکہ دونوں میں اس قدر راجعہ نہ تھا جس قدر کفار اور اہل اسلام میں تھا۔ بلکہ اہل کتاب اور مسلمان اکثر حالات میں نہ رہتا تھا۔ لیکن یہ معاملہ برعکس تھا۔ اہل کتاب نے منافقانہ کارروائی کو جاری رکھا اور اکثر کفار کو مسلمانوں کے برخلاف امداد دیتے رہے۔ آخر مسلمانوں کو ان لوگوں سے بھی لڑنا پڑا۔ مگر باوجود غلبہ اہل کتاب کے ساتھ خاص خاص مائیں بقاء کفار دشمن بن گئیں۔ محفوظ رکھیں۔ یہ رعایت اس آیت سے واضح ہوتی ہے۔

فَاتَقَاتُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدْعُونَ

حُجْرَتِ الْمُسْلِمِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْخِزْيَةِ عَنِّي وَعَمُّ صَاغِرُونَ

اہل کتاب سے صرف جزیرہ دیا گیا۔ اور یہ بھی اس لئے کہ اس سے بطور کینہت مسلمانوں کی ایک فوج ان کے سرحد پر ہے۔ تاکہ انہیں کسی شرارت کا موقع نہ ملے۔ اگر ان کے دشمن اپنے حملہ آوروں کو مسلمانوں کی حفاظت کریں۔ اور وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے براہ راست کسی قسم کا تعلق نہ کر سکیں۔ بلکہ کفار سے یہ رعایت نہ تھی۔ کفار اگر جماعت میں ہیں تو مسلمانوں کی رعایت ہے۔ لیکن اہل کتاب کی ریاست و حکومت صرف

جزیرہ کی ادائیگی پر بحال رکھی گئی۔

لفظہ جزیرہ یہ قولہ جزائے شوق ہوا انگیزت سے مسلمانوں نے اسے روٹیوں سے بیکھا ہوا اہل فارس سے۔ یہ قدیم الامام سے رائج ہوا اسلام کی حدیث سے جو ہم ان امور پر بحث نہیں کرتے بلکہ مولانا شبلی نعمانی اور جرجی زیدان سے اس امر میں اتفاق الائے نہیں کہ جزیرہ کل غیر مسلم لوگوں سے مہول کیا جاتا تھا۔

مسلمانوں کا طریق عمل مختلف زمانوں میں خواہ کچھ ہی رہا ہو اس میں شک نہیں کہ یہ رعایت اسلام خاص اہل کتاب کو دی تھی اسلام نے تکفیر کی جڑی کاٹ دی اس کے بعد دیتا میں کبھی کفر کا غلبہ نہیں ہوا کفار کی حکومت صرف غلطک طرح مٹ گئی۔ ویوید اللہ ان حق الحق بکلمہ وقطعہ دابر الکفرین (الانفال)

ہم نے خلافت کے اصول استحقاق اور ضرورت حکومت وغیرہ کا تذکرہ کر دیا ہے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ مسلمانوں کی دنیاوی بادشاہت کیا ہے۔

## فصل خیم

### دار الخلافت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیشتر کہ عرب کی پولیٹیکل طاقت کامرکز تھا، ہم بیان کر چکے ہیں کہ بعد از نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابراہیم نے اپنا ماتہ سے رکھا تھا اس وقت عربوں کے اقتدار اور اغراض کا باعث تھا اور اسے برقرار رکھنے کے لئے اہل قریش نے وہ اسباب فراہم کر رکھے تھے جو ضرورتاً محسوس ہوئے۔ بنو امیہ اور بنو عباس کے ابتدائی حالات میں ان اسباب کا تذکرہ کیا گیا ہے لیکن نئے حقیقت جسے تمدن کہتے ہیں اس سے اہل عرب نا آشنا تھے اس وقت تک عربوں کے لئے ابتدائی مراحل بھی طے نہ کر سکتے تھے اس میں کچھ شک نہیں کہ عربوں نے تمدن میں نمایاں ترقی کی تھی لیکن اس وقت وہ تقویم ماہینہ تھی۔ سرزمین حجاز میں جہاں کہہ دو اتنے تک ابھی تک

خانہ بدوش بدوا اپنے مال مویشی کے ساتھ چراگاہوں یا قدرتی چشموں کی تلاش میں پھرے نظر آتے تھے اگرچہ انسان مٹی اللع ہے اور قدرتا سے تمدن ہونا چاہئے مگر اس قوم نے میناروں میں اسی خانہ بدوشی کی حالت میں بسر کیں۔ حجاز ایک ایسا قطعہ تھا جس کا تعلق تمدن دینا سے قدر کے برابر دست بامتعون نے قطع کر دیا تھا۔ اس لئے نہ تو اہل حجاز اور نہ بیرونی تمدن دینا نے ایک عرصہ تک ایک دوسرے کی خبر لی۔ بنی اسرائیل جو بیت المقدس کی بربادی کے بعد صودی حکام کے ظلم و ستم سے تنگ آکر حجاز کے خشک صحرائے میں پناہ گزین ہوئے آخر کم و دینہ اور طائف میں آباد ہو گئے۔ بنو اسماعیل کیان سے خاص تعلق تھا۔ اس لئے رفتہ رفتہ ان کی طبیعتیں بھی عربی و شیعہ مانوس ہوتی گئیں۔ ایام جاہلیت اور بعثت کے وقت ان کے مقتدر قبائل مذکورہ بالا شہروں میں آباد تھے۔ لیکن ان کے تمدن نے عربوں پر کچھ نمایاں اثر نہ کیا۔

ایام جاہلیت میں اہل عرب میں اسی تمدن کے آثار پائے جاتے ہیں جو ہر ایک قوم کے تمدن کے ابتدائی مرحلے ہیں۔ نمکین قبائل کے سردار خود مختار بادشاہ تھے۔ اور ہر ایک قوم کا سرانجام انکی غارت سے وابستہ تھا۔ مگر ایسا سردار وہی شخص ہو سکتا تھا جو اپنے قبیلہ میں ذاتی اوصاف کے باعث ممتاز ہوتا تھا۔ اوقات ان قبائل میں خانہ جنگی کی آگ برسوں شعل ہتی اور بعض اوقات یہ قبیلے متفقہ طاقت کے ساتھ فیر حملہ آور کا مقابلہ کرتے۔ یہ امور ایسے تھے جو ان کے آئندہ تمدن میں کام آسکے۔

عرب جس کی ہماری مراد سرزمین حجاز ہے ایک عرصہ اس عظیم الشان تمدن کے لئے تیار ہونا محتاج بنے دینا میں انقلاب پیدا کر دیا۔ کہ انکی پولیٹیکل اور مذہبی طاقت کا مرکز تھا اور اس جگہ اہل قریش قبائل کا سردار تھا۔ محمد مصطفیٰ بھی اسی قبیلہ میں پیدا ہوئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ شیخ اسلام کے سامنے تاریکی جہالت کا فہرہ ہو رہی تھی۔

بعثت اور تبلیغ کے ایک عرصہ تک کہ اسی طرح عرب کی طاقتوں کا سرخسہ رہا لیکن جب نہ زندہ اسلام نے غرغ پایا تو مسلمانوں کے لئے کہ میں آزادانہ اور امن کے ساتھ زندگی بسر کرنا مشکل ہو گیا اور کفار کے دھوکے قتل کا مصمم ارادہ کر چکے تھے۔ اور اس سازش میں ہر ایک قبیلہ کے ایک ایک آدمی نے حصہ لیا تھا کہ بنو نضیر کسی ایک قبیلہ کو انتقام نہ لے سکیں اس حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ دشمنان افسردہ قدم پر آئے تھا اور آپ ایک غار میں چھپے بیٹھے تھے یا رفا

صدیق اکبرؓ ساتھ تھا کہ مکہ ہم دو ہیں اور دشمن بے شمار ہیں۔ قالوا انہین اذہما فی الفسار  
اذہقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا۔

ہجرت کے پیشتر اہل مدینہ سے محمد و پیان ہو چکا تھا اور بہ شب جو آنحضرتؐ نے مکہ کو الوداع فرمایا یہ  
ہجرت کا پہلا سال ۱۵ ہجری لائی غلطی کے مطابق ہے۔ یہ عیب بات ہے کہ ایک واقعہ جو بظاہر قابل اتفاق  
نہیں ہوتا غلطی نشان تک پہنچاتا ہے۔ ہجرت کا پہلا سال اہل اسلام کی قومیت کا بنیادی پتہ سمجھنا  
چاہئے۔ بروز جمعہ آنحضرتؐ یثرب میں داخل ہوئے۔ یثرب کی طرح۔ وادی حنیذہ کی ذریعہ نہ  
تھاس کے مصافحات میں کھلے میدان اور سرسبز چراگاہیں تھیں لیکن اسکی حیثیت ایک آباد گاہوں  
سے بڑھ کر نہ تھی۔ آنحضرتؐ ایک اونٹنی پر سوار تھے۔ ہر ایک شخص اسد عاکر تھا کہ مہمانی کا فرض نصیب ہو  
مگر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جس گھر کے سامنے اونٹنی خود بخود بیٹھ جائیگی اسی جگہ پر قیام ہوگا۔ یہ دلت سردی  
الہ الدین انصاری کے حصہ میں آئی۔

تھوڑے عرصہ میں یثرب مدینۃ النبی بن گیا۔ اور مدینۃ النبی تمام عرب اور بعد ازاں عراق۔  
ایران اور شام اور مصر کا دار الخلافہ ہو گیا۔ اگرچہ مدینہ مسلمانوں کی پولیٹیکل طاقت کا مرکز تھا اور مکہ سے  
اس طاقت کا انتقال ہو گیا لیکن مذہبی طاقت کا مرکز بھی رہا جہاں کو مبارک کعبۃ اللہ کی عمارت  
قدیم الایام سے موجود ہے اور جسکی طرف رسول اللہؐ آپ کے اصحاب کا رخ بوقت عبادت مہم تھا۔  
فتح مکہ کے بعد ہجرت کا اختتام ہو گیا۔ رسول اللہؐ نے مدینہ منورہ میں ہی بقیہ طیش اختیار  
کی اور اسی جگہ وفات کے بعد مدفون ہوئے۔ صدیق اکبرؓ فاروق اعظمؓ اور ذوالنورینؓ نے مدینۃ النبی کو  
دار الخلافہ برقرار رکھا لیکن مؤخر الذکر خلیفہ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ نے کوفہ کو مقرر خلافت قرار دیا  
کوفہ کی رہائش اس میں حضرت عمرؓ کی خلافت میں دلیل گئی تھی۔ فتح عراق اور تیسرا ایران کے  
بعد سید بن وقاص نے مائن دار السلطنت کسری میں رہائش اختیار کی اور کسری کو شک منفید  
کوہ دارالامانہ کہا دیا عربی سپاہ کا ایرانی پابندیت میں قیام کرنا فخر حق اعظم کو ناگوار گذرنا بعد از مدینہ  
مدبر کو معلوم تھا کہ ایرانی تمدن کا اثر عربوں پر ضرور ہوگا اور بہت جلد انام طلب پنجابی کے توبہ دہوا  
کے نامہ سوانقت بھی ایک بہانہ تھا۔ لیکن شانِ عرب کے باشندے ایسے شہر میں طاقت و توانائی  
اور قدرتی دلوں سے برقرار نہ رکھ سکتے تھے۔ تھوڑے دنوں میں ان کا خاک و تیر ہو گیا حضرت عمرؓ نے

سمک لکھا کھپا دتی کے لٹو کوئی ایسی جگہ تلاش کرو جو دیکھ کے کنارہ اور خشکی سے متصل ہو یعنی مقرر خلافت کے درمیان کوئی نہ یا پل یا پل جابل نہ ہو بلکہ ان بن ریتۃ الباہلی اور عتیبہ بن مسہر نے دیکھا افرات کے کنارہ پر دو قطعہ میں انتخاب کیا جو حیرہ اور دولت کے مابین واقع ہے۔

ابتداء میں کوہ میں صرف بائیسوں کی جمہور تھیں باقی گمیں جبکہ چاروں طرف عربی سپاہ کے خیمہ بست تادہ نظر آتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ غلام یا سجنہ عمارتوں کی اجازت نہ دیتے تھے ان کے تاکید و احکام کا مضمون یہی تھا کہ سجنہ اور بلند عمارتیں ہمیشہ پسند طابع کی اختر عام ہے اور آرام طلبی اور کاہلی کے سامان ہیں جو جہاد فی سبیل اللہ کے لٹو سخت رکاوٹیں ہیں خبر غار روہیوں اور یارانیوں کی طرح تن آسانی اور دولت فراہم کرنے میں نہ پڑنا ہر وقت سفر کے لٹو تیار رہو کاشتکاری سو باغ و خیر و خیرہ ایک دفعہ ان چھوٹوں کی جمہور تھیں میں آگ لگ گئی تو سخت غلام کی عمارتوں کی اجازت مجبوراً دیدی لگرا سپر بھی شرائط کی قید لگادی کہ بلند نہ ہوں اور کوئی شخص تین کروڑ زیادہ نہ بناؤ یہ زمانہ گذر گیا مسلمانوں نے تھوڑے عرصہ میں تہذیب دنیا کو مٹا کر لیا اور یہ ممکن تھا کہ ان کی طبع پر اس کا اثر نہ ہو حضرت عثمان کی خلافت میں کوہ ایک بار دہشت گردی اور چوڑا لگا ایک سرسبز ملک میں واقع تھا اس لئے اسکی آبادی میں روز افزون ترقی ہوتی گئی یہ لحاظ تمدن مینہ کو مکر پر اور کوہ کو مہینہ پر ترجیح ہے۔ لیکن یہ کہ حضرت علی کو انتقال دارالخلافت کے وقت ہی امور مد نظر ہوں مگر واقعات شاہد ہیں کہ اہل عرب پر جن سے ہماری مراد اہل حجاز میں خلیفہ چارم کو اعتماد نہ تھا۔ اور ان لوگوں میں آپ کو بھی پورے غریبی حال نہ تھی لکن وہ اس لئے انتخاب کیا گیا کہ نبی آبادی میں ہوا خواہ جمع ہو کر خلافت کو تقویت دیں گے۔ اور اہل کوہ قدرتا انتقال خلافت پر حضرت علی کی امداد کریں گے ہجرت اور انتقال خلافت میں شاہد ہے مگر مدوں کا نتیجہ مختلف ہے اور اختلاف کے جوہر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علی ایسے جانشینوں کی حاجت ہم نہ کر سکے جو مدینہ میں آنحضرت کے وقت جمع ہو گئے تھے اور مدینہ پر وقت انتقال دارالخلافت کے لٹو سوزوں نہ تھا مگر حضرت علی مجبور تھے۔ مدینہ اور کوہ ایک دوسرے کے حریف مٹھ رہے تھے لہذا حضرت علی اہل حجاز میں مدبر بڑھ گیا۔ اس کا فائدہ دمشق کو ہوا۔ اگر کوہ مستقل مقرر خلافت میں جاتا تو حضرت علی کو اپنے امدادوں میں کامیابی حاصل ہوتی تو کچھ شک نہیں کہ کوہ عراق یا ایران۔ شام پر حکومت کر نیکی لٹو نہایت مؤثر ہوتا جگہ تھی۔

عراق میں خراج کی آبادی کا بہت بڑا حصہ تھا۔ حجاز میں عربی خود سر تھے، اس لئے حضرت علیؑ کے لئے انتقال دار الخلافہ کچھ مفید ثابت نہ ہوا۔

دشمن ایک متحمل شہر تھا۔ اور امیر معاویہؓ بیس سال سے بحیثیت عامل اس جگہ کام کر رہے تھے جو بنو امیہ ان کی پشت پناہ تھے۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ فائدہ مکومت کے قابل تھے، یہیں یقین ہے کہ حضرت علیؑ کا مقررہ نیت امیر معاویہؓ بہت بلند ہے۔ اور اس کی موجودگی میں امیر معاویہؓ دینا اسلام میں بہتر آدمی نہ تھے لیکن ہر دو صحابہ کے خضائل میں ایسی باتیں پائی جاتی ہیں جن کا موازنہ کرنے سے پلہ امیر معاویہؓ کا بھاری رہتا ہے، اس زمانہ کے تاریخی واقعات پر غور کرنے سے ایک محقق اس زمانہ کی خصوصیات اور ضروریات کو سمجھ سکتا ہے، اس لئے ان پر طویل بحث کی ضرورت نہیں، حضرت عثمانؓ کی شہادت اور اس کے نتائج پر ہم مفصل بحث کر چکے ہیں۔ ان واقعات کو مد نظر رکھ کر حضرت علیؑ اور امیر معاویہؓ کو حقیقی کارناموں پر غور کرنا چاہیے، پھر اس سوال کا جواب کہ کون کس کو مدینہ کی جگہ دار الخلافہ قرار دیا گیا؟ اسلام جو دنیا کا اور یہ امر کہ حضرت علیؑ کو عربیوں پر اعتماد نہ تھا یا دوسرے نفعوں میں عربی آپ کے حامی نہ تھے واضح ہو جاتا ہے۔ ان سب حالات پر غور کرنے سے ان وجوہات کا پتہ ملتا ہے جن پر حضرت علیؑ کی ناکامیابی کا اختتام ہے۔ صاحب تاریخ التواریخ جو اہلیت کی محبت کا دم بھر تپتا ہے، ابوذرہؓ شیعان علیؑ نہیں لکھتا ہے کہ یہ چار آدمیوں کو عقلائے عرب سے شمار کیا گیا ہے، یعنی معاویہؓ بن ابی سفیانؓ و عمر بن العاصؓ و مغیرہ بن شعبہؓ اور زیادہ جب حضرت علیؑ علیہ السلام سند خلافت پر بیٹھے، مغیرہؓ نے کہا، امیر المؤمنین ایک نصیحت کرتا ہوں، فرمایا، کہو، کہا، امارت کو فطو بن عبد اللہ اور بصرہ زمین بن العوام کو دوا اور حکومت شام پر معاویہ کو بحال رکھو، جب استقلال خاطر غلہ ہوگا، اس وقت جس طرح بغیر و تبدل کرو گے خلل واقع نہ ہوگا، بات یہ ہے کہ مغیرہؓ کی نظر نظم مملکت و سلطنت پر تھی اور وقائق شریعت سے غافل تھا۔ اور حضرت علیؑ علیہ السلام دقیقہ حکومت معاویہؓ اور شام حرام می دانت۔

اور مصدقہ کسی عورت کا مرتکب نہیں ہوتا۔ اگرچہ ان کا نتیجہ نتائج کثیرہ دنیا و آخرت ہی کیوں نہ ہو۔ بالکل علیؑ علیہ السلام نے مغیرہؓ کی نصیحت قبول نہ کی۔ دوسرے دن پھر حاضر خدمت ہو کر کہا:

امیر المؤمنین کل جو کچھ عرض کیا تھا اس میں نے خود غور کیا تو معلوم ہوا کہ آپ کی بات سے صاحبیہ اور میرانہ پیشہ خطا پر تھا۔ اس کا کہہ چلا گیا اور یہ اشعار کہے۔

تصحت علیاً فی ابن ہند نصیحتہ فرد فلا یسمع لها اللہ ہر تانیہ  
 وقلت لا امرسل الیہ بعد عل الشام حتی یستقر معوا یہ  
 و یعلم اهل الشام ان قد ملکہ قام ابن ہند عند ذلک ہاویہ  
 و تھکرمغیہ ما نرید فان حکم مذاہب فارقت بہ و ابن راہب  
 فلم یقبل النصیر الذی جنتہ بہ و کانت لہ تلک نصیحتہ کاضیہ

امیر معاویہؓ تو خود قتلے عرب میں شمار ہوتا ہے مگر دیگر قتلے وقت بھی اسی کے حامی تھے  
 جہاں اس قدر قول تنقہ طاقت کے ساتھ کام کر رہی ہوں قیاس ہو سکتا ہے کہ ان کی مخالفت میں  
 کیا کچھ کامیابی ہو سکتی ہے؟ تالیف قلوب سنت نبویؐ ہے۔ کاش حضرت علیؑ اسے ترک نہ کرتے۔  
 غیر تو بن شبہ کی نصیحت بقل صاحب نسخ التواریخ نظم سلطنت پر مبنی ہے کہ وہ تالیف  
 قلوب کی تعلیم کر رہا تھا۔ وفاق شریعت سے زور فاضل تھا اور نہ اسکی نصیحت مخالف شریعت تھی۔ ظاہر  
 وزیر بیر ایسے آدمی تھے جو بذاتہ مستحق خلافت تھے۔ کہ نہ اور بصیرت کی مہارت کو نہی بری بات تھی مگر امیر معاویہؓ  
 کو حکومت شام پر بحال رکھتے تو وہ خلافت کے ماتحت کام کرتا اور یہی سمجھا جاتا کہ ملک حضرت علیؑ کی ہے۔

حاشیہ نمبر ۲۳۔ تالیف قلوب بحبت مطلق و فاضل علم اور فیاضی سے ہو سکتی ہے۔ یہ ایسے  
 اصناف ہیں کہ میں جو میں پاسے جائیں۔ وہ بذاتہ نیک ہوں۔ تقاضا وقت اور صحت ملنے کے لحاظ سے اگر  
 ان اوصاف کو کام میں لایا جائے تو ایسے ظاہر واری اور منافقا۔ کارروائی سمجھا گیا ہے۔ ہماری رائے  
 میں ایسی ظاہر واری کی حقیقت ایک نہ ایک دن گھل جاتی ہے۔ اور اس سے تالیف قلوب نہیں ہو سکتی  
 رسول اللہؐ نے تالیف قلوب اپنی ذاتی جزیوں کے ذریعہ کی تھی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو شخص ایک خدا مسلم لایا  
 وہ خوف نہ ہو سکا۔ اوساچے اوصاف و حیل اور خیال منہ سے اسے ایسا گدیہ دیا کہ پسینہ جگر غن بہانے کو  
 تیار ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرتؐ کے اصحاب کی نظیر کسی دوسرے پیغمبر کے حادیں یا پیروں میں نہیں ملتی  
 اور یہی باعث اسلام کی فتوح کا ہے۔ تالیف قلوب اسی کا نام ہے کہ بیگانہ شود ملکہ گوش۔ امیر معاویہؓ نے  
 جس طرح تالیف قلوب کی وہ اسی قبیل سے ہوئے ان کا باپ اور دوسرے بھائی بند خود توفیق قلوب میں سے  
 تھے۔ اور وہ بھی خیر کے حق میں سرشار ہو چکے تھے۔ یا ممکن تھا کہ ان کے قلب پر امن اور صاف کا کاش  
 جو رحمت اللعالمین کے وجود میں بدرجہ کمال پائے جاتے تھے۔

میر معاویہ ایک مدبر اور قابل حکمران تھا۔ بیس سال تک شام میں عامل و متقی رہا۔ اس عرصہ میں بقرہ نے بن سب باقل کی تعلیم دی جو حکومت کے لئے لائق ہیں۔ بطبری لکھتا ہے کہ ایک دفعہ عروین لداخ میں حماد مصر سے کہا کہ میں نے معاویہ سے قوی تر آدمی آہستہ تر کوئی آدمی نہیں دیکھا۔ ایک دفعہ وہ بالمش ترکی لکھائے بیٹھا تھا اور میں بھی سامنے بیٹھا ہوا تھا کہ پرچہ لگا کہ قیصر ایک لشکر جرار کے ساتھ سرحد شام پر چلا آ رہا ہے۔ نامہ پڑھ کر میری طرف پھینک دیا میں خاموش رہا کہ دیکھئے کیا کہتا ہے۔ اتنے میں ایک اور نامہ آیا کہ نائل بن قیس بہتر خارج نے ایک جمیت ہم ہونچا کر ارض فلسطین کا رخ کیا ہے۔ اسی طرح نامہ پڑھ کر میری طرف پھینک دیا اور چپکا ہو رہا۔ ایک اور نامہ اس مضمون کا آیا کہ خارج موصل کے نزدیک ایک شہر کا زندان توڑ کر نکل گئے ہیں۔ یہ نامہ بھی مجھے پڑھنے کو لئے دیا۔ کچھ عرصہ بعد ایک اور نامہ آیا کہ علی بن ابی طالب بشار سام کے ساتھ شام پر فوج کشی کرنا چاہتے ہیں۔ میں حیران تھا کہ چاروں طرف سے متوشخس خبریں آرہی ہیں اور معاویہ اسی طرح نیک لکھائے خاموش بیٹھا تھا اسکے چہرہ پر کسی قسم کے آثار طال و خزن و نظر نہ پائے جلتے تھے۔ میں نے اس کیفیت کا اظہار کیا تو کہا: اے عبداللہ یہ معمولی باتیں ہیں قیصر کے ہمراہ خواہ کتنی ہی فوج کیوں نہ ہو وہ شام پر چلے جاتے نہیں کر سکتا اور آسانی صلح پر نائل ہو جائیگا۔ نائل بن قیس دین کے لئے جنگ نہیں کر سکتا کیونکہ کی خواہش رکھتا ہے جو اسکے قبضہ میں ہے۔ خارج میرے زندان سے نکل گئے تو عبداللہ کو زندان سے کہاں جاسکتے ہیں۔ البتہ علیؑ کے متعلق مناسب تدبیر کرنی چاہئے کیونکہ مجھ اس سے خون دشمنی کا مطالبہ کر رہا ہے۔ اس کے بعد نیک لکھا کہ سید صاحب بیٹھ گیا۔ اذکرہ بالا اہم بات کے متعلق نہایت عمدہ تدبیر میں باتیں، جن سے ان سب کا سر انجام خاطر خواہ ہو گیا۔ اس کے برخلاف جو کچھ تدبیر نظام مملکت کے لئے حضرت علیؑ نے کی بالمش پڑی۔ ان کو اور امیر معاویہ کے شیر دل میں اتنا ہی فرق ہے جو حضرت علیؑ اور امیر معاویہ کی بات میں تھا۔

تالیف قلوب جو نفس قرآنی سے ثابت ہے اور سنت نبویؐ میں حضرت علیؑ سے نہ ہو سکتی۔ اس کے

قرآن شریف کی یہ آیت کہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ**  
**وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** اذکرہ الغت اللہ علیکم اذکرہم اعداء و اعدائہم  
**قُلُوبُكُمْ فَاصْبِحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا** اخوة قومیت اور تالیف قلوب کا بین ثبوت ہے۔

بر خلاف آپ کا حلیف ان باتوں سے خوب واقف تھا جبکہ امتیازیہ ہوا کہ حضرت علیؑ کے اصحاب میں سے ایک کثیر قد و قوت و خواجه کے نام سے موسوم ہوئی اور جو باقی رہے ان میں سے کچھ تو امیر معاویہ سے اعلیٰ طبعت و دونوں سے علیحدہ رہے لیکن امیر معاویہ کی جماعت کے کوئی شخص خوف خدا کا علامہ ابن غلدین کی تو یہ رائے ہے کہ امیر معاویہ کی ریاست و حکومت کو یونانیوں اس لئے انتقال ہوتا گیا کہ وہ ایسا فیاض شخص تھا کہ اس زمانہ میں اس کا نظیر نہ تھا۔ روسا عرب اور سرداران مصر کے ساتھ کریمانہ سلوک کرتا۔ اور انکی سخت اور نا اطمینان باتوں کی برداشت کرتا۔ ان کے ساتھ اخلاق سے پیش آتا۔ یہاں تک کہ اس کے قتل اور ردیاری کی کوئی حد نہ تھی۔ یہی سبب تھا کہ ان کی حکومت و ریاست کو کسی قسم کی نفوذ نہ ہوئی بلکہ وہ مدی بن حاتم امیر معاویہ کی صحبت میں بیٹھے ہوئے تھے امیر معاویہ نے

حاشیہ نمبر ۲۲۔ مدی بن حاتم بن عبد اللہ بن سعد بن حشیر بن امر القیس بن عدی بن انزم بن ابی انزم بن بیدر بن جودل بن ثعل بن عمرو بن غوث بن سلطانی ہیں۔ ان کے والد حاتم کی بخشش نہایت مال و ثروت کے بدل کو کم مشہور نہیں۔ انکی ہمیشہ و سفاربت حاتم باعث اسلام ہوئی جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو مدی صدیق اکبر کے پاس رات کے وقت اپنی قوم کی زکوٰۃ لیکر آئے تھے۔ اور اس وقت جب اکثر قبائل نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کیا مدی ثابت قدم ہے۔ اور انکی قوم بھی ثابت قدم رہی مدی اپنی قوم میں ہمیشہ مغرور و غالب تسلیم سمجھے جاتے تھے۔ دیگر قبائل کے لوگ بھی ان کی عزت و ادب کی کراتے جب فاطمہؑ کا عظم کا زمانہ آیا تو مدی حضرت عمرؓ کو ملنے گئے۔ بر وقت طاعت کچھ بے اتفاقی محسوس کی کہ امیر المؤمنینؑ کیا آپ مجھے پہچانتے ہیں؟ فاطمہؑ عظم نے کہا۔ ہاں خدا کی قسم پہچانتا ہوں۔ انکو اللہ نے حق معرفت کے ساتھ مشرف کیا۔ میں تمکو پہچانتا ہوں۔ واللہ تم اس وقت اسلام لائے جب لوگوں نے کفر کیا۔ تم نے اس وقت اسلام لایا جب لوگوں نے انکار کیا۔ اور جب لوگوں نے جہنم کی تم نے دنیا کی تم آگے ہو جب لوگ پیچھے تھے میں تمکو پہچانتا ہوں۔ مدی نے کہا۔ کافی ہے مجھ کو اسے امیر المؤمنینؑ جھکا کافی ہے۔ مدی فتح عراق اور واقعات۔ تھلاسیہ۔ جہلان اور جسر میں ابو عبیدہؓ سے لڑا اور فتح اسلام کے ساتھ شریک تھے اور خاندان طیبہ کے ہمراہ بھی اکثر فتوحات میں شامل ہوئے۔ مدی کی فیاضی کی حدیں شہر میں حضرت عثمانؓ سے خوف تھو جہ حضرت عثمانؓ کی شہادت ہوئی تو کہا۔ عثمانؓ کے قتل کے عوض ایک بکری کا پیو بھی نہ ادا کیا گیا۔ حاتمہ جل میں انکی ایک آنکھ پھوٹ گئی اور ان کا ایک بیٹا محمد بھی کام آیا۔ اور مدیؓ بیٹا خاندان طیبہ کے مقابلہ میں مارا گیا۔

ازراہ مذاق ایرلینڈین علی کی مصاحبت کی چٹکی لی۔ عدی بھر کی اٹھا اور کہا: "وہندہ دل جو تمہاری  
 عداوت کا جوش رکھتے تھے ابھی تک ہمارے پیلوں میں ہیں اور وہ تلواریں جن سے ہم نے لڑے ابھی تک  
 ہمارے قبضہ میں ہیں۔ مگر اگر ایک بالشت بھی بدھدی سے ہماری طرف بڑھے تو ہم بڑائی سے تمہاری  
 طرف پانچ ماہر بڑھیں گے۔ ہم موت کو ترجیح دیتے ہیں بدھت اس کے کہ علی ابن ابی طالب کے حق  
 میں کوئی نا ملائم کلمہ نہیں۔ اسے معاویہ تلوار کا جواب تلوار ہے اور۔"

بستر کا دل جہاں میں آئینہ ہو دوسرے دل کا  
 لینے کے ہم اسی دل سے کہ جو جس دل سے ملتا ہے۔"

امیر معاویہ نے حاضرین سے مخاطب ہو کر کہا کہ: "یہ باتیں نہایت صحیح ہیں ان کو لکھ لو پھر عدی کی کٹر  
 متوجہ ہوئے اور نہایت نرمی اور ملاحظہ سے گفتگو کرتے رہے۔"

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ایک روایت اسی قسم کی جاریہ بن قدامہ کے تعلق لکھی ہے کہ ایک مرتبہ  
 امیر معاویہ نے اُسے کہا کہ تم طرد ازلان علی میں سے تھے اتنا نہ سمجھا کہ خانہ جنگی کی آگ تمام عرب کو جلا کر  
 لاکھ کر دے سکی۔ جاریہ نے ایسا دندان شکن جواب دیا کہ امیر معاویہ نے کہا: "بجہر حق کے کہ تو اپنے خاندان  
 پر بھی بھاری اتھا جب ہی تو تیرا نام انہوں نے جاریہ (لوٹدی) رکھ دیا۔ جاریہ نے کہا کہ اپنے خاندان پر

اہل طائف نے کہا کہ: عثمان کی شہادت میں بکری کا بچہ مارا گیا۔ جواب دیا: "ہاں خدا کی قسم خدا کا  
 دین بڑھ عظیم ہو۔ (محم نے بڑی قربانی کو فدیہ دیا۔ جنگ ۳۰ میں حضرت علی کا ساتھ دیا۔ اور جنگ ۳۱  
 چارم کا خاتمہ نہ ہوا۔ امیر معاویہ کے مقابلہ پر تلے ہے۔ اور کو ذہن رایش رکھتے تھے۔ زیاد و گزنہ کو فدیہ تھا اور  
 ابھی تک انتظام مملکت خاطر خاندانہ ہوا تھا۔ عدی کے چار اوبھائی عبداللہ بن علی بن ابی طالب ایک شورش کے  
 سرغنہ تھے زیاد نے انکی گرفتاری کا حکم دیا تو عدی نے پناہ دی۔ زیاد نے انکو گرفتار کیا اور کہا کہ: اپنے بھائی  
 کو میرے حوالے کر دو تو بہتر ہے۔" جواب دیا کہ: "تیرا معاویہ ہے کہ میں اسے تیرے جلا کر دوں کہ تو اسے  
 قتل کر دے۔" حالانکہ وہ میرے قتل کے پیچھے ہوتا تو میں اس کو ہرگز نہ اٹھاتا۔ زیاد نے عدی کو فدیہ خا  
 میں بھیجا۔ اس سے حواہ اس میں سخت ناراضی پیدا ہوئی اور آپس میں مسلح دشمنی کے زیاد کے پاس  
 آئے اور کہا: "بڑے غضب کی بات ہے کہ تو فیصلہ صاحب رسول اللہ اور سر را قبیلہ طے ہو کر تھے۔ زیاد نے  
 مسلح چھوڑ دیا۔ اسکے بعد عدی امیر معاویہ سے ملے اس جگہ آئے تو امیر معاویہ بہت خیریت اور احترام سے پیش آیا  
 چند دن میں دوست بن گئے۔"

تو ہی بھاری ہوگا کہ تیرا نام معاویہ رکھ دیا۔ اور تو ایک طرف ایسے تفسیر سے اسے (وندی) کی خبر دار  
 جنگ صغین کا واقعہ یاد کرو کیا ہماری تلواروں کی بارگاہ تجھے بھول گئی ہے! امیر معاویہ نے کہا کیا تو  
 مجھے وہمکلات ہے! جا رہی ہے کہا اتنا سمجھ لے کہ تو نے ہمیں بڑی شہر زری نہیں کیا بلکہ ہم نے تجھے  
 ملک بزرگہ خدا کے دیا ہے۔ اگر تو ایسا کر لگتا تو ہم بھی وفا کریں گے۔ اگر خلاف ورزی کرے گا تو یاد رکھ  
 کہ ہمارے روگ اسے لوگ ہیں جکی زہر میں نہایت مضبوط ہیں اور ان کی زبانیں لوہے کی ہیں۔ اگر تو نے  
 حد شکنی کی تو ہم بھی تجھے بغاوت کا مزہ چکھا دیں گے! امیر معاویہ نے ہنستے ہوئے کہا کہ خدا کرے  
 تیرے جیسے آدمی دنیا سے ناپید ہی ہو جائیں۔

اس سے بڑھ کر امیر معاویہ کی ہر لغزری کا کیا ثبوت ہوگا کہ خدا علی کے بھائی عقیل بن ابی طالب  
 امیر معاویہ کو آئے۔ دونوں ایسے دوست تھے کہ انکی گفتگو میں بے تکلفی کا مزہ آتا ہے۔ ایک روز امیر معاویہ

حاشیہ نمبر ۲۵۔ جاریہ ابن قدامہ طرفداران حضرت علیؑ سے تھے۔ امیر معاویہ نے عبداللہ بن حضری  
 کو بھروسہ پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا۔ اس وقت زیادہ حضرت علیؑ کی طرف عامل بھروسہ تھا۔ ملک طلب کی حضرت  
 علیؑ نے امین بن ضبیہ بن ناجیہ کو کچھ سپاہ کے ساتھ بھیجا۔ امین حضرت علیؑ کے جان نثاروں میں سے  
 تھے۔ جنگ جمل میں اسی نے اس اڑکے پر کاٹے تھے جس پر عائشہ صدیقہ سوار تھیں۔ اس وقت عبداللہ بن حضری  
 سے مقابلہ ہو آؤں میں اس کی حالت میں مارا گیا۔ حضرت علیؑ نے جاریہ بن قدامہ کو مارا کیا۔ جاریہ عبداللہ  
 کو ایک مکان میں محصور کر کے آگ لگا دی لہذا اس طرح زندہ ہی جلوا دیا۔ اور اس کی جماعت کو متفرق کر دیا۔ وہ وقت  
 ۲۵ سال کا تھا۔ جاریہ ہمیشہ حضرت علیؑ کے ہر کتاب پر اور آپ کے دشمنوں کا مقابلہ کیا۔ آخر سال حیات  
 میں امیر معاویہ کے ماتھے پر بیت کی۔

حاشیہ نمبر ۲۶۔ عقیل بن ابی طالب قریشی ہاشمی ہیں۔ رسول اللہ کے چچا زاد اور علیؑ اور حضرت زہراؑ  
 کے طاقی بھائی تھے۔ دونوں بھائیوں کو بڑے تھے۔ رسول اللہ فرمایا کرتے کہ: تم کو سب دو بہنوں کے  
 زیادہ محبوب رکھتا ہوں۔ ایک جب قرابت کی وجہ سے اور دوسرے یہ کہ تم سے اپنی چھپاکی محبت کا میں زیادہ  
 عالم ہوں۔ غزوہ بدر میں مشرکین کے ساتھ تھا۔ اسی روز گرفتار ہوئے۔ مال کچھ پاس نہ تھا۔ ان کے چچا  
 عباسؑ نے خرید لیا۔ واقعہ جدید یہ کہ پہلے مسلمان ہوئے۔ قریش کے نسب اور واقعے سے بخوبی واقف تھے  
 یہ ان چار شخصوں میں سے تھے جن کو لوگ اپنا حکم بناتے۔ اور تو قریش کے عماموں بیان پر پکارتے اور عقیل بن





کا مزید ثبوت یہ دیا کہ .. .. . جب تک امیر معاویہ زندہ رہا بھی  
وعدوئے خلافت نہ کیا۔

کوئی بہت تھوڑا عرصہ دارالخلافہ رضی اللہ عنہ کی شہادت پر دمشق بالاستقلال پایہ خلافت  
بن گیا۔ مگر مدینہ کو کوفہ اور دمشق ایسے اسلامی شہروں میں جہاں حکومت متمدن دنیا پر ایک عرصہ تک رہی  
اور اس لئے جو کچھ وقت بلحاظ تمدن ان شہروں کو حاصل ہوئی قابل ذکر ہے۔ ان میں سو دمشق  
کے حالات ہم کہہ رہے ہیں۔ دیگر شہروں کی نسبت ہماری یہ رائے ہے کہ مدینہ ایسی مناسب جگہ  
پر واقع نہیں تھی کہ کچھ عرصہ بعد وہ متمدن دنیا کے پایہ ترقی پر قرار دے سکتے۔ یہ کہ ثابتاً اس واسطے  
دارالخلافہ منتخب ہوا کہ رسول اللہ نے یثرب کو مدینہ النبی بنا دیا۔ بات اصل میں یہ ہے کہ آنحضرت  
کو مستقل حکومت کو قائم رکھنا چاہتے تھے۔ اگر مکہ میں بالاستقلال بایضی رکھتے امدان کے بعد مکہ کا اظہار  
ہوتا تو کچھ شک نہیں کہ حرم کعبہ اللہ میں فرق آجاتا۔

عبداللہ بن زبیر نے غلطی سے اسے مگر خلافت بنا دیا۔ اس عرصہ میں جو کچھ حرم میں غمخیزی  
ہوئی اور کعبۃ اللہ کی حرمت کا پاس نہ کیا گیا تواریخی واقعات سے ثابت ہے کہ کعبۃ اللہ کی حرمت اسی میں  
کہ وہ خلق بدیہا میں ازبے فرسنگ اور حج کا تاب حاصل کرتے ہیں اور فحش و خبیثت باقیات  
مسلمانوں کی مذہبی طاقت کا مرکز ہے۔ اگر کعبۃ اللہ کی حرمت میں کسی قسم کا فرق آئے تو ضعف نظام  
کی دلیل ہے کہ کعبۃ اللہ کی وقت دارالخلافہ بنے بہت بڑھی ہوئی ہے۔

مدینہ النبی جیسا کہ ہم نے لکھا ہے کچھ عرصہ بعد متمدن دنیا کا پایہ خلافت نہیں رہ سکتا تھا۔ حضرت  
عمرؓ کو بصرہ اور کوفہ اور قسطنطنیہ مصر یعنی عربی فوجی چھاونی قائم کر نیکی وقت اسی شکل کا سامنا تھا۔ لہذا  
یہ حکم کہ مگر خلافت کے وسیان کوئی دیا یا کل حاصل نہ ہوا ورنہ یہ وقت جب چاہئے امدت پر سوار ہو کر یہاں  
آئے۔ اسی وقت کا اظہار کرتا ہے۔ اگر دارالخلافہ کسی دیا یا سمندر کے کنارہ پر ہوتا تو بلحاظ تمدن  
اصلی پایہ کا ہونا۔ کوفہ میں یہ خوبیاں تھیں۔ مگر دمشق کے سامنے اسے عروج حاصل یہ ہوا۔

## باب دوم

### فصل اول

#### عمال خلافت

امیر معاویہؓ میں بالاتفاق اہل اسلام اور بالاستقلال بلا شرکت غیر دینا اسلام پر بذیلہ تسلیم کیا گیا۔ اس لئے اس سال کو نام سال جماعت رکھا گیا۔ اس وقت ایک طرف ترکان تک اور دوسری طرف شمالی افریقہ کی بعض راستوں تک فتوحات اسلامی کا سلسلہ پھینچ چکا تھا۔ اگر خانہ جنگی مسلمانوں کو اس طرف مصروف نہ رکھتی تو انکی طبعی بہادری کے جوہر غیر اقام کے مقابلہ میں مفید مطلب نتیجہ پیدا کرتے یہی مسلمان سپاہی اس وقت بھی موجود تھے جنہوں نے حیرت انگیز سرعے کے ساتھ ایران اور شام اور مصر پر قبضہ کر لیا۔ قیصر اور کسری کی عایشان سلطنت کی بنیادیں ہلا دیں اور بقول گہن زیادہ تر حیرت کی یہ بات ہے کہ ان ممالک پر انکا قبضہ بالاستقلال ہو گیا۔ اور ہم دیکھتے ہیں کہ یہ ممالک اب تک مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں۔ اگر یہ فتح نہ اور ولا اور قوم اپنی جہتوں کو و احصا و اجماع اللہ جمیعاً ولا تفرقوا کی عامل بناتی تو جو کچھ ہماری خواہش ہے پوری ہوتی۔ ایشیائے کوچک میں ابھی تک رومی حکومت تھی۔ کہ وہ لبنان اسلامی اور عیسائی سلطنتوں میں حذو مل تھا۔ اس پر آشوب ناز میں جب تک تذکرہ ہم کر چکے ہیں مسلمانوں کو رومی حملوں کی مدافعت کا بھی خیال تھا۔ اس لئے وقتاً فوقتاً چھوٹی چھوٹی لڑائیوں سے خانہ جنگی کا ناز نہ ختم کرو یا پیشتر اسکے کہ ہم ان واقعات کو مفصل بیان کریں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عمال خلافت کا بالاختصار تذکرہ کریں۔

**مصہبن**

بقول گہن سیکے پہلا امیر عمر بن العاص فاج مصر کا ہے اس بدر بہادر فتح مصر کا نام شاہد اسلام میں شمار ہوتا ہے۔ اور اس کے کارنامے زیادہ تر القاصد سے متعلق ہیں۔ جو اس سلسلہ میں تیسری جلد ہے (عمرؓ کو مصر کے حالات کے بخوبی واقفیت تھی۔ یا ایم جانیث میں اس طرف تجارتی قافلہوں کے ساتھ بہت وقفہ سفر کیا۔ نادر وقت عظمیٰ کے عہد خلافت میں

















چو رستم بگفت راد بگریه  
ز زینت پستی کشید مرغ  
نهادند زیریں کے زیر گاہ  
نشست پیش صد شصت مرد  
سواران و شیران روز ہنر  
پاے اندر دل کرد زینت بخش  
پاے پردہ آراستہ شاہوار  
بیاد بران جامہ نہادیا ہے  
سو پہلوان و سہیلان تلکد  
بدانش روان و تن آبادار  
اگر دین پذیری علیک السلام  
منہرہ و گفت اسے نیک نام

فائدہ غلط کے عہد خلافت میں مغیرہ دوسری یا کم و بیش بصرہ کا عامل یا فتوحات شام میں بھی  
جسہ لیا۔ اور بطور اعلیٰ ہر محل کے پاس بھی گیا تھا۔ کچھ عرصہ کوفہ کا عامل بنا۔ حضرت عثمان نے مسند خلافت  
پر بیٹھے ہی اسے معزول کر کے سعد بن ابی وقاص خلیفہ ایران کو عامل مقرر کیا۔ اس کے بعد مغیرہ نے  
کوفہ میں بلا استقلال رہائش اختیار کی۔ امیر معاویہ کے عہد میں کوفہ کا عامل مقرر ہوا۔ اس وقت تک  
ہر ایک حال ہی حالت اور امارت اور فضل کے سب کام سرانجام دیا کرتا لیکن اب ایک ہی شخص کو  
ہنرمندان سب کاموں کا کارنا و شمار ہو گیا۔ اس لئے امیر معاویہ نے مغیرہ کو امارت اور امارت خاصہ  
پر متعین کیا اور شیعہ کو عہدہ قضا پر مامور کیا۔ صیغہ مال کا انتظام بھی علیہ کر دیا۔ مغیرہ اس عہدہ تک کوفہ  
کا عامل رہا اس عرصہ میں کسی قسم کی شورش یا فساد نہ ہوا۔ آخری ایام میں حجر بن عدی سے بگاڑ ہو گیا  
مغیرہ نے حجر اور اس کے رفقاء کا روزیہ بند کر دیا۔ ایک دفعہ مغیرہ پر سب سے بڑا خطبہ پڑھا تھا۔ حجر نے  
قطع کلام کرتے ہوئے نہایت جرات اور بیباکی سے کہا: "اے شخص ہمارے رفیقہ دیدہ و تو نے  
اسے کیوں روک رکھا ہے؟" اس سے تھک کر کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ مغیرہ اپنے المؤمنین  
علی پر تفریق کرتا تھا اہل کوفہ خصوصاً حجر اور اس کے رفقاء اس لئے اس کے مخالف ہو گئے اور اکثر قوت  
اور میں میں تک لوہیت پہنچ جاتی۔ اور یہاں اوقات حمر نہایت سختی اور ستانی سے پیش آتا۔ مغیرہ نے یہاں

معا جوں میں ہے ایک شخص نے مغیرہ کو کہا کہ اگر چند سے یہی حال رہا کہ تھر سخت کلامی اور بیباکی سے نہیں ذیل کرتا اور تم طبعی علم کی وجہ سے برہاشت کرتے ہو تو مغیرہ یہ ہو گا کہ عرب امارت لوگوں کے دلوں سے اٹھ جائے گا اور امیر معاویہ تمہیں حکومت کے قابل نہ سمجھ کر معزول کر دیں گے۔ مغیرہ نے جواب دیا کہ میرا زمانہ وفات قریب آگیا ہے میں کسی کو قتل نہیں کروں گا۔ اگر تھر کی یہی عادت رہی تو بڑے شخص سے بڑا نیکو شخص سے کچھ لگا۔ اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد مغیرہ بن شعبہ کا انتقال بعد از مدہ طاعون ہو گیا۔ امیر معاویہ نے اس صوبہ کا احاطہ امارت بصرہ سے کر دیا۔ چونکہ دونوں صوبے عراق میں واقع تھے اس لئے کوفہ اور بصرہ کو امارت عراق کہتے تھے جب دونوں کا احاطہ ہو گیا تو امارت عراقین کہنے لگے اور سب سے پیشتر زیادہ عامل عراقین ہوا۔

جس وقت قادیسیہ میدان میں عجمی طاقت کا شیرازہ بکھر گیا اور عربی ان ممالک میں قابض ہو گئے۔ عمر بن الخطاب نے خیال کیا کہ مبادا بنز جو عمان اور ہندوستان کو شکر فراہم کرے اور مقابلہ کے لئے آمادہ ہو اس لئے پیشدستی کر کے عتبہ بن غزوہ المازنی کو کچھ فوج کے ساتھ عراق کی طرف روانہ کیا۔ اور حکم دیا کہ کسی ایسی جگہ چھاوٹی ڈالو جو عمان اور ہندوستان اور ایران کے تعلقات قطع کر دے اور اسلامی مقبوضات کی حفاظت بھی کرے۔ عتبہ بن غزوہ حلب کم غلیظہ ایلہ کی طرف آیا اہل ایلہ نے چار ہزار کی جیسے سے مقابلہ کیا لیکن شکست کھائی۔ آخر انہیں معلوم ہوا کہ عتبہ کا ارادہ جنگ و جدل کا نہیں ہے عتبہ نے بھی انہیں سمجھایا کہ ہم صرف اس جگہ اپنی چھاوٹی قائم کریں گے اور تمہیں کسی قسم کا ذرا نہ ہوگا بشرطیکہ تم بغاوت نہ کرو۔ اہل ایلہ نے آخر کار صلح اور پھر اسلام قبول کر لیا۔ دیر بعد جب کہ کنارہ یہ زمین جہاں عتبہ نے بصرہ کا بنیادی پتھر رکھا۔ سنگ سفید سے بھری ہوئی تھی۔ اس لئے اہل عرب نے اس جگہ کا نام بصرہ رکھا۔ عتبہ نے اس جگہ غریبی چھاوٹی قائم کی اور بنی ہاشم کو خطوں میں تقسیم کیا اور جامع مسجد تعمیر کی۔ اس مسجد کی تعمیر یحییٰ بن ابی اسحاق کے سپرد تھی۔ ابتدا میں یہ مسجد سادگی کا نمونہ تھی رفتہ رفتہ تمدن کا اثر اس پر بھی ہوا۔ عتبہ کچھ عرصہ اس جگہ رہے۔ بعد ازاں راج کے لئے فارس ہوئے۔ مجاشع بن سہول کو اپنا نائب مقرر کیا اور مغیرہ بن شعبہ کو امست پرنا مقرر کیا۔ عتبہ ایک پرہیزگار سید سے سامے سلمان تھے جب کہ سے مراجعت کو کے مدینہ میں حضرت عمر بن خطاب کی تو امارت بصرہ سے استعفا پیش کیا۔ حضرت عمر نے اس شخص کو جس نے ہر وقت







امیر معاویہ نے اسے ایک خط لکھا کہ اگر تم میرا ساتھ دو گے تو ہوسنیان کے رب سے انکار کر دینا  
 زیادہ مطلق رہنا نہ کی اور فارس کا انتظام نہایت مستعدی اور خداوندی سے کیا حضرت علی  
 بہت خوش ہوئے اور اسے فارس کی ولایت کے ساتھ بصرہ کا عامل مقرر کیا۔ حضرت علی شہید ہو گئے  
 تو زیادہ لے دیکھا کہ کوئی ایک ایسی جگہ ہے جہاں پناہ مل سکتی ہے۔ اس لئے بصرہ کو چھوڑ کر کوئی  
 رہائش اختیار کی مگر چند روز میں مغیرہ بن شعبہ عامل کوئی دوسرا مقام سے اسے بصرہ کے ساتھ صبر ہو گئی  
 اور امیر نے بصرہ کا عامل مقرر کر دیا۔ اس جگہ زیادہ سے ایک خطبہ یا جو بوجہ فصاحت بلاغت مشہور ہے  
 اس وقت بصرہ کی عمارت میں خراسان و فارس وغیرہ شامل تھے اور ان ممالک میں والیوں کا منزل  
 و نصب عامل بصرہ ہی کیا کرتا تھا چنانچہ زیادہ نے خراسان کو چار صوبوں میں تقسیم کیا۔ اور اسی طرح  
 دیگر ممالک کی تقسیم کی اور لائق اشخاص کو دلی مقرر کیا اور سرحد ہندوستان پر لشکر روانہ کیا زیادہ  
 سے جس غلبی اور خوش اسلوبی سے ان وسیع ممالک کا انتظام کیا تو مغیرہ، بالاتفاق تعریف کرتے  
 ہیں۔ بصرہ میں ابتدا میں بہت سختی تھی لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ بیکری اور بے برداری سے  
 نکلے وہاں سے نہ ہونے لگے اور جہاں کہیں کسی شخص کی کوئی چیز گر جاتی سوائے ملک کے کسی عامل  
 کے تھا کہ اسے اٹھا لیا اس سختی کے ساتھ داود و ہشام و فراخ حوصلگی سے بھی کام لیتا جس صلہ  
 کا یہ صلہ ملا کہ امیر معاویہ نے کوئی انعام بھی زیادہ کے ہاتھ میں دیدی۔ یہ پہلا شخص ہے جو عامل  
 عراقین ہوا۔ کوئی کا انتظام کچھ آسان کام نہ تھا۔ اس لئے زیادہ کو بہت مشکلات پیش آئیں۔ اہل کوفہ  
 اس قدر بگڑے تھے اور شہر پر دست تھے کہ معمولی باتوں پر بھڑک اٹھتے اور شورش کی خفاک صورت  
 اختیار کر لیتے۔ مغیرہ بن شعبہ تو ان کے ہاتھ سے نہایت تنگ آ گیا تھا۔ آخر اسکی پیش گوئی جبر  
 بن عدی کی نصیحت پوری ہوئی۔ ایک دن زیادہ خطبہ میں امیر المؤمنین عثمان کی تعریف کرتا تھا  
 اور آپ کے قاتلوں کو برا کہا۔ حجر نے عادتاً نہایت بیباکی اور گستاخی سے تردید کی زیادہ اس وقت  
 مصلحت غامض ہوئی۔ اس کے بعد معلوم ہوا کہ لوگ حجر کے پاس جمع ہوئے اور امیر معاویہ پر طعنے  
 لے کر کہنے لگے۔ زیادہ نے حجر اس کے زعم کو گڑھا کر کے دھن بھیرا اور امیر معاویہ کو لکھ دیا کہ  
 اگر حجر زندہ تو آپ کی حکومت قائم نہیں رہ سکتی چنانچہ اس امر کی شہادت کہ حجر نے امیر المؤمنین معاویہ  
 کو گالیاں دیں اور لوگوں کو ان کے برخلاف نباوت کے لئے ابھارا اور یہ زعم کیا کہ اہل بیت





ابتدائیں جملاج طائف میں ملے۔ اس کا اصل نام کلیب اور باپ کا نام یوسف تھا۔ ایک عام  
کتاب ہے۔

فماذا عسى المجاجز يسيلج حیدء اذا نحن جادنا فاحضیر زجاد

فلولا بنو مروان کان ابن یوسف کما کان عبد امن حبید ایاہ

نمان هو العبد المشرذ له براوح صیان القرى وبنادی

ایکے بعد جملاج روح بن زبیل وزیر عبد الملک کی خدمت میں گیا۔ ایک دن عبد الملک نے  
روح بن زبیل کے پاس لشکریوں کی شکایت کی کہ کوچ کے وقت کچھ نہیں کرتے اور وقت پر  
منزل پر نہیں پہنچتے۔ روح بن زبیل نے کہا: "امیر المؤمنین میری پولیس میں ایک ایسا شخص ہے  
کہ اگر آپ کے اس کام پر امور فرمائیں تو خاطر خواہ انتظام کر دیگا۔" عبد الملک نے نام دریافت کیا تو کہا  
"جملاج۔" عبد الملک نے جملاج کو اس خدمت پر مامور کیا۔ ایک دن دیکھا کہ کوچ کوچ کا حکم مل چکا ہے  
لیکن روح بن زبیل کے آدمی ابھی تک دسترخوان بچائے ہوئے نہایت بنکر بیٹھ کر سوکھنا لگے  
ہیں۔ جملاج نے پوچھا کہ ب لوگ سفر کی تیاری میں مصروف ہیں۔ اور تم ابھی تک اکل و شرب کی  
فکر میں ہو۔ ان لوگوں نے گستاخانہ جواب دیا۔ جملاج نے اپنی آدمیوں کو اشارہ کیا کہ "مذاہکی  
شہیدہ سری کا علاج کر دو۔" جملاج کے آدمیوں نے ان کی خوب خبر لی۔ روح بن زبیل کو اس  
واقعہ کی اطلاع ہوئی تو سخت غضب میں آگیا۔ اور عبد الملک کے پاس شکایت کی۔ جملاج طلب ہوا  
تو پوچھا کہ تو نے روح بن زبیل کے آدمیوں کو کیوں پٹیا اور ان کے غمیدہ و غمگاہ کس لئے  
جلاتے؟" جواب دیا کہ "امیر المؤمنین یہ کام تو آپ ہی کا ہے۔" جملاج غریب میں اتنی جرات  
کہاں تھی کہ وزیر ملک کے آدمیوں پر ماتہ اٹھاتا۔ یہ آپ کا ہی ماتہ تھا۔ آپ پر یہ نہایت  
آسان ہے کہ روح بن زبیل کو ایک غمیدہ کے عوض دو خیمے عنایت فرمائیں اور ایک غلام کے عوض  
دو غلام بخش دیں۔ مگر آپ کے احکام کی تعمیل سے اگر کوئی شخص اعزاف کرے تو سخت مشاوری ہے۔"  
عبد الملک خوش ہو گیا اور روح بن زبیل چپکا ہوا۔ جملاج نے اپنی انتظامی قابلیت کا اظہار  
اس طرح پہلی دفعہ کیا۔

اہل عراق کی خدمت سری اور آٹھ دن کی بغاوتوں سے عبد الملک کو پریشان کر رکھا تھا۔



















نہیں، یزید کی دلی عہدی کے متعلق مختلف روایتیں ہیں، خلافتِ راشدہ پر ہی یہ مسلمانوں میں خازِ جنگی  
 کا خوف، یا یزید کی ذاتی قابلیت، یا کوئی اور خیال اس کا محرک ہو، جو بحثِ طلب اور نہیں ہیں، اگرچہ ہماری  
 اپنی رائے یہ ہو کہ ان میں سے ہر ایک امر کم و بیش امیر معاویہ کے پیش نظر تھا، اور اس لئے ہر ایک شخص نے  
 ان کا تذکرہ کیا ہے، سوال یہ ہے کہ کیوں امیر معاویہ نے اس طرح انتخاب کے انحراف کیا جو اپنے پیشتر خلفاء کا  
 دستورِ عمل تھا؟ اس سوال کا جواب بھی ہم دیکھتے ہیں، کہ اس سے پہلے انتخاب کا طریقہ ہر لحاظ سے ضرورت  
 وقت مختلف رہا ہے، اور ضروری یا اختلاف یا وصیت میں طریقہ انتخاب ممکن ہے، اور ہر لحاظ سے اوقات  
 اور ضرورت وقت اختلاف ہو سکتا ہے اور ہو گا، اور صرف ضرورت وقت پر ہی انتخاب کے طریقہ کا انحصار ہے  
 اس لئے کسی خاص طریقہ انتخاب کو حق نہیں کہا جاسکتا، بلکہ ہر ایک انتخاب جو نہایت ضرورت وقت  
 محل میں لایا جائے اپنے اپنے موقع اور محل پر صحیح ہے، اس لئے اگر امیر معاویہ نے اس انتخاب سے  
 انحراف کیا جس میں پیشتر ہی اختلاف موجود تھا کوئی قباحت نہیں کہ ضرورت وقت سے ایسی انتخاب  
 کی مقتضی تھی۔

خلافت کے ضمن میں اس اعتراض کا جواب بھی دیا گیا ہے کہ شخصی حکومت خلافت کے وسیع دائرہ  
 سے باہر نہیں، اگر یزید کی عہدی نے خلافت کو موروثی بنا دیا تو کیا برا کیا؟ اگر خلافت اس طرح حکومت کو  
 تسلیم نہیں کرتی تو اس کے لازمی نتیجہ سے لگتا نہیں ہو سکتا کہ خلافت امیر معاویہ سے پیشتر منقطع ہو چکی تھی،  
 اور امیر معاویہ کے بعد آج تک کبھی قائم نہیں ہوئی، کیونکہ جو اس اور بنو فاطمہ اور تمام اسلامی خاندان  
 جو وقتاً فوقتاً برسر حکومت ہوئے شخصی حکمران اور موروثی حکومت کے بانی تھے، اس لئے اگر بنو امیہ میں سے  
 کوئی تاجدار خلیفہ کہلانے کا حق نہیں تو آج تک کوئی اسلامی خاندان ایسا نہیں گذرا جس سے منزعِ خطاب  
 قابل سمجھا جائے۔

آیہ: وَدَعَا الَّذِينَ آمَنُوا لِلَّهِ بِهَذَا ظُلْمًا لِّمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ صریحاً شخصی اور  
 موروثی حکومت کو بھی وعدہ خداوندی میں شامل کرتے ہیں، کیونکہ تاریخ اور تقدس کتبہ میں کہ مسلمانوں  
 سے پیشتر یہ طرز حکومت بھی مرتفع تھی، اور حضرت داؤد کے بعد حضرت سلیمان اور ان کی اولاد نے  
 مدت تک موروثی حکومت کو قائم رکھا۔

مستاسب معلوم ہو گا کہ یہ دلی عہدی یزید کے متعلقہ واقعات کو بالاختصار لکھ کر مذکور بالا اور کئی اور

کر دی جائے۔ اس وقت حسین بن علی اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر ہی ایسے لوگ تھے جو مدعی خلافت ہو سکتے تھے۔ ان میں سے حسین بن علی اور عبداللہ بن زبیر دونوں ہاشمی تھے۔ اور دونوں نے خلافت کے لئے بہت کوشش کی۔ مگر کامیابی نہیں ہوئی۔ تاہم معاویہ نے دورانہ پیشی سے سمجھ لیا تھا کہ اب دشمنانہ نہیں رہا۔ کہ لوگ ابتدائی طرز انتخاب کو عمل میں لائیں گے۔ دو واقعات جو ان کے اہل حضرت علیؑ کے بایں ظہور میں آئے۔ اس زمانہ کی عام حالت کو صحیح صحیح اندازہ ہو سکتا تھا کہ اگر بڑا شہنشاہ حصول خلافت کا موقع مل گیا۔ تو اس کا نتیجہ کیا ہو گا۔ بڑا یہ کیا۔ لحاظ نفوس اور کیا۔ لحاظ اقتدار و فرض ہر ایک پہلو سے اس وقت زبردست فرق تھا۔ ان کی خواہشات کو نظر انداز نہ کرنا مصلحت ملکی کے منہج مخالفت تھا۔ ہم قیاسی باقل سے نتائج اخذ کرنا پسند نہیں کرتے۔ واقعات جو حضورؐ سے ہی عرصہ بعد پیش آئے ان خیالات کی تائید کرتے ہیں جو اس وقت امیر معاویہ کے دماغ میں تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہ نے اس معاملہ میں جلدی نہیں کی اور خوب سمجھ سوچ کر اس امر پر جرأت کی۔

اس وقت جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں یہی آدمی تھے جو مدعی خلافت ہو سکتے تھے۔ چالیس سال کے عرصہ میں اہل انصاف سول اللہ اور سرداران و بزرگان قریش جو خلافت کے قابل سمجھے جاسکتے تھے یکے بعد دیگرے اس مدافعتی سے رملت فرما چکے تھے۔ اور اس وقت پرانی یادگاروں میں ہو کوئی ایسا شخص نظر نہ آتا تھا جو اس بارگاہ کا قائل ہو سکے۔ واقعات کی صورت کچھ ایسی تھی کہ امیر معاویہ کو اپنے بعد اختلاف است مرحومہ اس کے ضرر نتائج کا خوف تھا۔ اعمال خلافت کو نام لکھا اور شہر طلب کیا۔ ان ہاتھوں کا مضرب یہ تھا کہ میرا س زیادہ ہو گیا ہے۔ میری ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں۔ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے بعد امت محمدیہ اختلاف پر مایوس ہو جائے گی۔ اس وجہ سے میں چاہتا ہوں کہ کسی کو اپنا ولیعہد بنالوں۔ لیکن بغیر مشورہ تمہارے اور ان لوگوں کے جو تمہارے پاس ہیں اس کام کو نہیں کر سکتا۔ جواب یہی ملا کہ امیر المؤمنین خود ہی کسی کو منتخب فرمائیں۔ اس پر زید کو بعد سلطنت اور اسکی بیعت کا اعلان کیا گیا۔ تاہم لوگوں نے سوائے چند گنتی کے آدمیوں کے بیعت کر لی۔ عہد بن حرام نے امیر معاویہ کو مخاطبہ کر کے کہا کہ تم امت محمدیہ میں اپنے بیٹے کو خلیفہ بناتے ہو کیا اور کوئی شخص اس کا بہتر مستحق نہیں ہے۔ کہا کہ میں آپ کی رائے کا شکور ہوں مگر بات یہ ہے کہ اس وقت صرف ذلک ہی ارادے نہ گئے ہیں۔ امیر معاویہ ان میں زیادہ لائق ہے۔ دین میں امیر معاویہ نے لوگوں کو جمع کیا اور خطبہ

میں کہا کہ کوئی شخص زید سے زیادہ حق خلافت نہیں ہے، مقل فاضل میں یہ جسے فاضل ہو اس پر خیال یہ ہو کہ کوئی شخص ان امور میں اسکو نہیں پہنچ سکتا اس لئے خاموشی کسی نے کچھ جواب نہ دیا، غرض ہوائے مذکورہ بالائین بندگان کے سب سے زید کی بیعت کر لی، اہل شام نے امیر معاویہ کے سامنے کہا کہ اگر یہ لوگ بیعت نہ کر چکے تو ہم ان کی گردنیں اڑا دیں گے، لیکن قریش کی شان میں اس لئے الفاظ سننا پسند نہیں کرتا اور تمہارے منہ سے تو ایسے کلمے زیادہ مکروہ ہیں، اگرچہ امیر معاویہ نے بہت کوشش کی کہ ابن زبیر، ابن علی اور ابن عمر بیعت زید پر رضامند ہو جائیں مگر وہ ملتے ہی ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بن زبیر کا اثر ان لوگوں کے دلوں پر ایسا کام کر رہا تھا، اس لئے امیر معاویہ نے ایک خدا بن زبیر کو مکار اور مری سے تشبیہ دی، عبد اللہ بن عمر کی نسبت امیر معاویہ کی یہ رائے تھی کہ عبادت الہی کے سواے انکا کوئی اور کام ہی نہیں اور حسین بن علی کی نسبت یہ خیال تھا کہ منافق مل اور سادی طبیعت کے آدمی ہیں مگر اہل عراق ان کو خروج پر ضرور آمادہ کریں گے، بعض مؤرخین نے نہیں عبد الرحمن بن ابوبکر کو بھی شامل کیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ انکا انتقال سب سے پہلے ہو چکا تھا اور بیعت زید کا واقعہ اس کے بعد ظہور میں آیا۔

ان واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر عبد اللہ بن زبیر جو ترجمہ "کارا اور پیشرو" سے کر چکے تھے ان کے لئے تو غالباً عبد اللہ بن عمر اور حسین بن علی بیعت سے انکار نہ کرتے، مگر ان کے انکار کا اثر عام الناس کی بیعت پر بہت کم ہوا، اللہ بالآخر انہیں بھی اکامیابی ہوئی، کیونکہ استرجوع کا اتفاق انکی رائے کے برخلاف ہو چکا تھا، سب سے پہلے امیر معاویہ نے ایک خط میں کہا کہ میری مثال ایک کچے ہونٹے کی کھیت کی مانند ہے، نہ میری امارت اس درجہ طول پر گئی ہے کہ تم مجھ سے آدمی تم سے تمک گیا ہوں، میرے جانشین مجھ سے بہتر ثابت نہ ہوں گے، کسی کا مقولہ ہے کہ میں احب لقاء اللہ احب لقاء اللہ، جو شخص اللہ تعالیٰ کو ملنا چاہتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اسکو ملنا چاہتا ہے، اسے خدا میں تجھے ملنا چاہتا ہوں، تو بھی مجھے مل، اللہ مجھے مبارک کر اس خطبہ کے بعد چند روزی نہ خندہ ہے۔

امیر معاویہ کے بعد زید تحت خلافت پر بیٹھا اور بیعت کی تقدیر کی گئی، عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن زبیر اور حسین بن علی چاروں بزرگ ایک جگہ جمع ہوئے اور آپس میں شور کیا، عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ "لا تفرقوا جماعۃ المسلمین" حسین بن علی اور عبد اللہ بن زبیر تو مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہوئے۔

اور عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس نے بیعت عامہ کے بعد بیعت کر لی  
 امیر معاویہ کو معلوم تھا کہ اگر اپنے جانشین کا فیصلہ اپنی زندگی میں نہ کیا، تو امت مرحومہ میں اختلاف کے  
 باعث خاڑجی کا آغاز ہو جائیگا اور دو مائذی سے یہ بھی سہم لیا تھا کہ اس وقت جو امیر کسی اور قبیلہ  
 کے رکن کی حکومت تسلیم نہیں کریں گے، جس وقت عبد اللہ بن زبیر نے امیر کو مطالبہ کر کے کہا کہ رسول اللہ  
 نے کسی شخص کو اپنے بعد خلیفہ نامزد نہیں کیا، اور لوگوں کا اجماع اور اتفاق کبیر کی بیعت پر ہو گیا  
 اور شہرہ ویا کہ آپ بھی سنت رسول اللہ پر عمل کریں جو اب ویا کہ تم میں کوئی شخص ابو بکر حبیب نہیں اور مجھے  
 اختلاف امت کا اندیشہ ہے یہ نہایت معقول جواب تھا، حضرت صدیق اکبر نے اپنے بعد فادوق  
 عطا کر کے حق میں وصیت کی، اور فرمایا تھا کہ اگر اختلاف امت کا اندیشہ نہ ہوتا تو سنت رسول اللہ پر عمل  
 کرتے، معلوم ہوتا ہے کہ رسول خدا کے بعد صدیق اکبر تھے اور آپ کے بعد کوئی ایسا شخص نہ تھا جو آپ کے  
 رتبہ کا ہوتا، اور دنیا، اسلام اسکی بیعت پر متفق ہو جاتی، عبد اللہ بن زبیر نے کہا سچ کہتے ہو ہم میں کوئی  
 شخص صدیق اکبر حبیب نہیں ہے، اچھا آپ بھی وہی طریقہ اختیار کریں جو صدیق اکبر نے کیا یعنی ایک  
 ایسے شخص کے حق میں وصیت کی جو آپ سے شایع تھا، جواب ویا کہ تم میں کوئی شخص عمر حبیب نہیں، کہا  
 عمر بن الخطاب کی تقلید کرو آپ نے اپنے بعد چھ آدمیوں کو اہل شوری مقرر کر کے انتخاب خلیفہ کا امتیاز  
 دیا، ان میں نہ ان کا اور نہ کوئی مرثیہ وار تھا۔

ہم بیان کر چکے ہیں کہ امیر معاویہ نے گذشتہ طریقہ انتخاب پر عمل نہیں کیا اور نہ وہ اس کے  
 پابند تھے، قیاس ہو سکتا ہے کہ اگر وہ ایسا کرتے تو کیا نتیجہ ہوتا، حضرت عثمان، حضرت علی، اور معاویہ بن  
 زید بن معاویہ کی مثالوں سے یہ امر واضح ہو جائے گا، اسی التورین کو اپنے جانشین کے تقرر یا نہ کے  
 متعلق کسی رائے کے ظاہر کرنے کا موقع نہیں ملا، حضرت علی سے دریافت کیا گیا تھا کہ حضرت حسن  
 کے حق میں نصیت کر جائیں، فرمایا اگر لوگ انھیں قبول کریں تو بہتر روز جس شخص کو چاہو منتخب کر لو  
 معاویہ بن زید نے صرف تین ماہ اور بعض اوقات کے مطابق چالیس دن حکومت کی، انیس برس  
 کی عمر میں انتقال کیا، لوگوں کو جو کہ خطبہ میں کہا کہ "لے لوگو میں ہم پر حکومت کرنے سے متوجہ نہ ہو"۔  
 اس لئے میں عمر بن الخطاب کی تقلید کرتا ہوں، عمر نے چھ آدمیوں کو اباب شوری مقرر کر کے انتخاب  
 خلیفہ کا اختیار دیا، لیکن مجھے ایسے چھ آدمی اب نظر نہیں آتے، اس لئے میں انہیں اباب شوری مقرر

























حق میں کلمات ناملائم کہتے تھے، عمر بن عبد العزیز نے عنان خلافت ہاتھ میں لیکر پہلا کام یہ کیا کہ اس کی مخالفت کر دی لیکن شام کی حمایت کرتے اور نہایت عزت و احترام سے پیش آتے، اگر آپ کا نظیر بنو ہاشم میں ہوتا تو غالباً خانہ جنگی کا خاتمہ ہو جاتا اور حکومت پھر خلافت راشدہ کے اصولوں پر قائم ہو جاتی، یہ تو نہ ہوا، مگر اس کا لابی نتیجہ یہ ہوا کہ بنو عباس کو بھی دعویٰ خلافت کے اہل کا مستحق قرار دیا گیا اور بنو ہاشم آپ کی رعایتوں کا نامہ خاطر خواہ اٹھایا، محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس نے اپنے دعویٰ کو مالک اسلامیہ میں پھیلادیا اور خلیفہ کارروائی میں مصروف ہو گئے، اس وقت آئندہ بغداد کی عظیم الشان حکومت کی بنیاد پر گئی، آپ کے جانشینوں میں سے ہشام بن عبد الملک کے عہد میں اور زید بن علی بن الحسین کی شہادت نے سنہ ۲۳۰ھ میں بنو ہاشم میں ایک جوش پیدا کر دیا، بنو عباس نے چار دفعہ خروج کیا، ولید بن زید بن عبد الملک کے زمانہ میں یحییٰ بن زید شہید نے خروج کیا، اور قتل کئے گئے، علویوں اور فاطمیوں کے خون کا انصاف بنو عباس کے خروج کا بہانہ تھا، زید ناقص کے عہد میں حص اور فلسطین میں بغاوت ہوئی، اہل یامہ اور عامل خلافت کے درمیان جنگ ہوئی، اہل خراسان کے اختلاف نے ہمسائی کو رواج دیا، بنی عباس نے مناسب موقع دیکھ کر علم بغاوت بلند کیا، زید ناقص کی ہار کا

افان بن کسری و ابی مروان وقصر جدید و خاقان

دیں کسری کا نسا اور مروان کا بیٹا ہوں، میرا نام قیصر دم اور خاقان ہے۔

والدہ کا نام شاہ فرزند تھا، فیروز بن یزید جو بن شہر یار بن کسری کی لڑکی تھی، فیروز کی ماں شہر یار بن کسری کی بیٹی تھی، اور شہر یار کی ماں خاقان یاوشاہ ترک کی بیٹی تھی، اس فیروز کی نانی قیصر دم کی بیٹی تھی، ان تعلقات نے عربی حریت اور شجاعت کو بھی مدد کم کر دیا، زید کی وفات پر ابراہیم بن الولید بن عبد الملک اور مروان بن محمد بن محمد مروان نے ایک دوسرے کے برخلاف فوج کشی کی، دار عبد العزیز بن حجاج بن عبد ابراہیم نے خلع خلافت کیا، اور مروان تخت خلافت پر بیٹھا، اسکے زمانہ میں عام بغاوتوں نے بنو امیہ کی حکومت کا خاتمہ کر دیا، ابو مسلم خراسانی نے دعاۃ عباسیہ کو دولت عباسیہ کی دعوت کے واسطے چاروں طرف پھیلا دیا، ابو مسلم ابراہیم امام کے لئے لوگوں سے بیعت لینا تھا، مگر ابراہیم مروان کے زندان میں ہی مر گئے، اور اپنے بعد اپنے بھائی ابو العباس عبد اللہ کو جانشین کر گئے، مروان کو ایک دم ان بغاوتوں سے قسمت ملی تھی جو ملک کے ہر ایک حصہ میں پراپ ہو رہی تھیں، دعاۃ بنو عباس لوگوں کو

کو ابھار رہے تھے۔ ان سے کئی ایک دفعہ جنگ ہوا آخری لڑائی بمقام مذاب سلسلہ میں ہوئی اس وقت عباسیہ فوج کا سپہ سالار عبداللہ بن علی تھا۔ مروان شکست کھا کر حوصل میں آیا، لیکن ناز و بدلت کا حوصلہ حال بادل نے شہر میں داخل ہونے نیا، عبداللہ بن علی اس کے مقابل میں چلا آ رہا تھا۔ مروان نے جھڑپ کا رخ کیا، اہل محسن نے بھی مقابلہ کیا۔ اس لئے دمشق میں آیا، چچا کے بیٹے ولید بن معاویہ بن مروان بن حکم کو مخالفین سے لڑنے کی ہدایت کو کے فلسطین کا رہنے لیا، عبداللہ بن علی دمشق میں آیا، اہل فوجوں کو چاروں طرف پھیلا دیا، آپ باب شرقی پر اود صالح بن علی باب جاسیہ پر ابو عون باب کیسان پر۔ سیام بن ابراہیم باب مغیرہ حمید بن قطیبہ باب قوبا پر۔ اور عبدالصمد بن یحییٰ بن صفوان اود عباس بن زید باب القرائس پر حاضر ہوئے ہوئے تھے، چند روز کے محاصرہ کے بعد دھقان سلسلہ میں دمشق سے ہوا گیا، قتل عام کا بازار گرم ہو گیا، دمشق کی گلیوں سے خون کی ندیاں بہنے لگیں ولید بن معاویہ اس جگہ میں باہا گیا، مروان اود سر اودر بھاگ کر جان بچاتا تھا۔ آخر وہ بھی بمقام دوحیر مارا گیا، اس وقت یہ کیفیت تھی کہ بنو امیہ میں سے جہاں کہیں جو شخص ملاقات کیا گیا، صرف ایک شخص میں اتر کر بھاگ کر صحتوں آیا، انہیں سے ہسپانیہ میں پہونچا، وہ خاندان امیہ کی بنیاد وادیر نوڈلی، کہتے ہیں کہ بنو امیہ کو دھونڈ دھونڈ کر قتل کیا گیا، بچوں اود بڑھوں کو بھی نہ چھوڑا، جو امیہ کے خلفاء کی قبریں لکھ دیا، ان کے مکانات کو خاک کے برابر کر دیا، آخر ان کا اعلان کیا گیا:

ایک دن ابو العباس جو صفح کے حبیب نام سے مشہور ہوا، ہشام بن عبداللہ کے ہاتھ کر رہا تھا کہ سلیف بن یحییٰ نے صفح کے پاس ہشام کو دیکھ کر بلایا کیا۔

قد اسک الوفون عبد شمس      تھامے پاس بنو عبد شمس کے مہمان آئے ہیں  
مستعدین یوجنون المطایا      تیار ہو کر اپنی سواریلوں کو تکلیف دیتے ہوئے۔  
غفوة ایما الخلیفة لا عن      بڑے خلیفہ وہ دھمکے سے آئے ہیں طاقت کے خیال سے  
طاعة بل حق قول المشرقا      نہیں آئے، بلکہ تلوار کے خوف سے۔  
لا یجترک عاتری من رجال      تم ان لوگوں کو دیکھ کر نازاں نہ ہونا، ان کے غلوں  
ان باین الصلوع حاء دعیاء      میں تمہاری طرف سے عتاب یا ملتی بھرا ہوا  
ہے۔



بنو امیہ کو وہیں مار مار کر فرش کر دیا اور ان کی لاشوں پر دسترخوان بچھا کر کھانا کھایا،

## عروب القلیسیہ

بیت المقدس کی تعمیر حضرت سلیمان کے عہد میں سات سال کے عرصہ میں ہوئی۔ یہ مقدس مقام  
یہود نصاریٰ اور کچھ عرصہ کے مسلمانوں کا قبلہ رہا، مگر چونکہ مسلمان اب بھی البتہ بیت المقدس ہی سمجھتے  
ہیں۔ لیکن حق تو یہ ہے کہ مکہ مبارکہ جو دنیا میں سب سے پہلا گھر عبادت الہی کے لئے تعمیر ہوا مسلمانوں  
کی نگاہ میں زیادہ قابل عزت ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک جگہ حاضر و ناظر ہے اور  
فاینا تو لو انتم رجبہ اللہ وہ نہ تو بیت المقدس میں محمد وہی اور نہ مسجد الحرام میں ذوق اللہ  
للمشرق والغرب بعدی من یشاء الا صراط المستقیم وکذا اللہ جعلنا کرامۃ وسطا لتکونوا  
شعراۃا علی الناس وکون الرسول علیکم شحیدا۔ وجعلنا القبلۃ التی کنت علیہا الا للفسل  
من یتبع الذی یسول من ینقلب علی عقبیہ۔ مشرق یا مغرب میں کچھ خصوصیت نہیں۔ سب زمینیں اللہ تعالیٰ  
کی مخلوق ہیں مسلمانوں کا بیت المقدس سے مدد گاہی کرنا اور کعبۃ اللہ کی طرف رخ کرنا اس وجہ سے نہ تھا  
کہ اقول الذکر من وہ بات نہیں جو مؤخر الذکر میں ہے۔ دعا تو یہ ہے کہ مسلمانوں کو ایک قوم بنایا جائے۔

اور ان لوگوں اور مسلمانوں میں امتیاز پیدا ہو جائے جو رسول مقبول کی مخالفت اور مخالفت کرتے ہیں،  
بیت المقدس مگر مسلمانوں کا قبلہ ہوتا تو یہ امتیاز جو مسلمانوں کو آج حاصل ہے کبھی نہ ہوتا۔ افسوس کہ  
جنگوں اور فساد و فتنے کے کبھی نجات دہنی، یہودیوں اور عیسائیوں میں جو دل عداوت قائم ہے اور ایک  
غرض سے ہزار ہا بندگان خدا کا خون پانی کی طرح بہ رہا ہے، اسکی وجہ یہی ہے کہ بیت المقدس دونوں کا  
مشترک گھر ہے۔ اگر عیسائی ابتداء سے یہودیوں سے پیوستہ ہو جاتے اور انکو دیکھ کر ولی عہدین پھیل کر گئے  
تو وہاں تو رسول میں من قائم رہتا۔

شہر قدس کو مکمل نے مقدس بنادیا، یہ وہ عایشانِ عبادت ہے جس کا بنیادی پتھر حضرت داؤد اور  
اسکی تعمیر و تعمیل حضرت سلیمان نے کی۔ اس عمارت میں بالخصوص وہ حصہ مقدس ہے جسے مغرب کہتے  
ہیں وہ جابہ کعبہ کے گنبد کے نیچے ہے۔ بیت المقدس ایک پہاڑی پر واقع ہے اس کی بلندی  
کاتب سے بلندی حد میں پہاڑی کا ایک ٹکڑا جو قدس نامہ کی طرف نکلا ہوا ہے۔ اس پہاڑ پر سری نگاہ میں

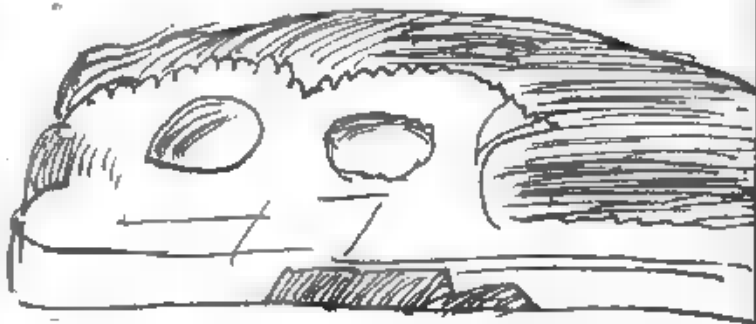
ایک بے چارہ پٹری جسے معلوم ہوتا ہے، لیکن نے حقیقت ہی بنیادی پتھر اس تمام مقدس عمارت کی تعمیر کا  
 باعث ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں جب بیکل کی تعمیر کے لئے اس پٹری جگہ کو ہموار کیا گیا۔ تو اس  
 حصہ کو قدرتی حالت میں چھوڑ دیا گیا۔ اسکی صورت تقریباً نصف دائرہ کی ہے، بے شرقی طرف دہواں اور مغربی  
 جانب سیدھا ہے اس کا عرض زیادہ و زیادہ پچاس فٹ اور طول ساٹھ فٹ ہے اور سب سے بلند حصہ  
 فرش سے چار فٹ ساٹھ سے نو فٹ بلند ہے۔ بیکل کی عمارت کے لئے پٹری سطح کو شرق اور مغرب کی اطراف  
 پر ہموار کیا گیا۔ مغربی طرف تو عودا کالی گئی ہے اور اس کے جنوبی زاویہ پر ایک مربع شکل کا گوشہ ہے۔ شرقی  
 طرف نصف دائرہ میں کالی گئی ہے۔ یہ ہیئت مجموعی مقدس الصخرہ ابھی تک ابتدائی قدرتی حالت میں ہے  
 صرف صنعت نے اس میں کچھ تغیر پیدا کر دیے ہیں ان تمام رعایتوں اور حکایتوں کو جو خوش اعتقادی نے  
 تہ قبۃ الصخرہ کے متعلق استخراج کی ہیں، مگر نظر انداز بھی کر دیا جائے۔ تو اسکی وضع اور موقع اور محل اور دیگر  
 امور سے یقینی نتیجہ یہ اخذ ہو سکتا ہے کہ یہی مقام ہے جو حضرت داؤدؑ نے سوختی قربانی کے ذریعہ  
 کے لئے جس کا تذکرہ التورین باب ۲۲ و ۲۱ میں کیا گیا ہے۔ اس پٹری پر منتخب کی۔ اور یہی بنی اسرائیل  
 کی عبادت گاہ تھی، ایسی وہ جگہ ہے جہاں یہود کی عظمت و جلال کا اظہار ہوتا تھا، حضرت یساک کے حمد  
 میں بھی اسی جگہ سوختی قربانی کا ذبح تھا۔ اور تمام بیکل میں سے زیادہ مقدس حصہ عمارت یہی ذبح تھا،  
 شریعت موسیٰ کے مطابق تذبح نہ اترا شیعہ پتھروں سے بنایا جاتا تھا اور یہ پتھر قدرتی سطح زمین  
 پر رکھے جاتے، تاملود میں جو کچھ تذکرہ ذبح مظلوم کا ہے وہ بھی مذکورہ بالا بیان کا سہارا ہے۔  
 سر جے۔ ڈبلیو۔ ڈاؤسن نے اس پر تفصیل بحث کی ہے اور اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ یہ جگہ جہاں اب  
 مسجد موجود ہے۔ حرم کا احاطہ ہے اور اس مسجد کا گنبد جو شہر میں ہر ایک عمارت سے بلند ہو اور جسکی  
 شان اور وقار اور عربی صنعت نے دین کے سیاحوں کو جکی نگاہ اپہرڑی، حیران کر دیا ہے، نقبہ  
 ہے، یعنی وہ جگہ جہاں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے حضور سوختی قربانی چڑھایا کرتے  
 تھے۔ اب اہل اسلام کی عبادت گاہ جہاں وہ اللہ عزوجل کی حمد کرتے ہیں۔

یہ تفسیر میں جہاں کتاب کی مقدس جگہ ہے ایسے ہی مقامات ہیں جو صرف مذہبی پیشک  
 مقدس ہیں بلکہ یہ مقامات ہمیشہ زیارت گاہ رہیں گے، ان میں سے وہ مقامات بھی ہیں  
 جن کی نسبت کہا جاتا ہے کہ شیخ اس جگہ صلابت یا دفون ہوئے، لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ

مقامات ان واقعات کے فرضی منظر ہیں۔ نئے عہد نامہ میں ان مقامات کے موقع محل اور دیگر امور کا تذکرہ ان مقامات کے بالکل مخالف ہے۔ اکثر لوگوں نے اگرچہ وہ محققین کہلاتے تھے نہ ہی تعصب یا غلط فہمی سے ان مقامات کو شیخ کا دفن وغیرہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے؛ لیکن موجودہ زمانہ کے طبعی محققین نے تحقیق کا حق ادا کیا ہے اور اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ یہ مقامات صلیب اور دفن کے فرضی منظر ہیں جن میں سے سرچے، ڈبیلو ڈون، جو جیا اور لوجی، کے مسلم القیوت آباد ہیں اور جن کے نام کے ساتھ تمام علما اور افرامی نگاریاں ہیں۔ اپنی کتاب "سر ایڈیٹ پبلیکیشن" میں لکھتے ہیں: "مجھے معلوم ہے کہ کئی ایک موجودہ زمانہ کے مشہور اہل الرائے نے ان مقامات کی محنت کی تصدیق کی ہے؛ لیکن انہوں نے شہر مقدس کی شمالی دیوار کے حدود جو شیخ کے زمانہ میں تھے، قائم کرنے میں غلطی کی ہے۔ اور اس زمانہ کی آبادی کی شہر کے لحاظ سے حدود کا دائرہ بہت تنگ کر دیا ہے۔ پرانی دیوار جو جانب شمال ہے اور آثار قدیمہ جو موجودہ زمانہ میں دستیاب ہو چکی ہیں، شہادتیں اس امر کی ہیں کہ مقام دفن شہر کے اندر تھا۔ اگرچہ بعض محققین نے چچ کے زیرین حصہ میں بعض پرانی قبریں پائی ہیں مگر ان کی وضع ہی صاف کھدی ہے کہ شیخ کے زمانہ سے بہت مختلف ہیں اور اس زمانہ سے بہت پیشتر کی ہیں۔ شہر کی شمالی دیوار کا موقع سوائے شمال مغربی زاویہ دیوار شرقی کے درمیان کسی اور جگہ ہو نہیں سکتا۔ جو بھی یقینی امر ہے کہ موجودہ شہر کے باہر جانب شمال بہت سی عمارتیں تھیں جن کے گرد پیر و دارگاہ کے منیج کی دفاتر کے گیارہ سال بعد ایک دیوار بنائی۔ اس شہادت کے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے کہ دفن شیخ شہر کے اندر تھا۔ علاوہ ازیں اور بھی شہادتیں موجود ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ ایسی قبریں جو چچ کے زیرین حصہ میں پائی گئی ہیں شیخ کی پیدائش سے پیشتر ہی شہر میں موجود تھیں۔ بطور حقیقت ان ابا جیل اور بے کا نشانہ تھا کہ ان مقدس مقامات کے حدود کو اس مناسبت سے تحریر کریں کہ نایزہ نسلوں کے کام آئے، جو کچھ پہلے چار پنجیلوں اور طوطہ خطوط میں ان کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں ان کا حال اس قدر مندرج ہے کہ ان مقامات کا جیم مسجد تہ بنائے کے لئے کافی ہے۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ جگہ جہاں شیخ کو صلیب دی گئی شہر کے باہر گر شہر کے قریب تھی؛ اور اس ٹرک یا ٹرکول کے نزدیک تھی جو شہر سے قصبہ کو جاتی تھیں۔ اور اس لئے یہ مقام کسی خاص مدفن شہر کے قریب تھا۔ یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ یہ جگہ طوطہ زمین سے بلند تھی لہذا کوہ زیتون یا دیگر پہاڑوں کی طرح نہ تھی۔ لہذا یہ کہ اس کے

نزدیک باغات اور قبرے بھی تھے۔ اور شہر کی شمالی طرف اس سے بہت قریب تھی، جہاں گورنر کا محل اور مدھی سپاہیوں کی بارکیں تھیں۔ ان تمام شہادوں پر غور کرتے سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ مقام جہاں شیخ کو صلیب پر لٹکایا گیا، موجود مقام نہیں ہو سکتا، موجود باب شیش جس کا پرانا نام "ہمیلٹ" اور اس کے بعد باب سینٹ ٹیفین، "تھاودور وارہ" ہے جس سے سرک شہر سے نکل کر قصبہ کو جاتی تھی اس جگہ کا نام "سے حد نامہ" میں "گلگو تھا" یعنی کھوپڑی کی جگہ ہے۔ اس کا یونانی ترجمہ "گیرمنیوس" اور "مینیوس" زبان میں "کھوپڑی" ہے۔ صحیح لفظ "گلگو تھا" یعنی کھوپڑی ہے۔ جو صرف مقدس و تلے تحریر کیا ہو باقی مقدس سوانح نگار "گلگو تھا" ہی لکھتے ہیں اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس جگہ کھوپڑیاں پڑی ہوئی تھیں کیونکہ یہ صرف غلط ہی نہیں بلکہ موسوی شریعت کے سخت مخالف ہے، بات اہل میں یہ ہے کہ یہ جگہ گرو وناج کی زمین سے کچھ ابھری ہوئی ہے یعنی ایک پختہ ٹیپہ ہے۔ اور صودت بالکل ایک کھوپڑی کے مشابہ ہے، ذیل کی شکل جو سرے، ڈیلیٹو مارن نے موقع پر کھینچی اس دعویٰ کو واضح کر دیگی۔

### کھوپڑی (لوقا باب ۲۳ - آیت ۲۳)

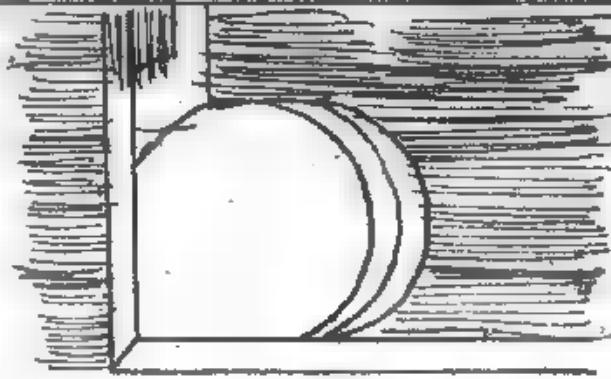


یہ ٹیپہ اب بھی موجود ہے، اور مقدس سوانح نگاروں کی تحریر کے بالکل مطابق ہے، یعنی شہر کی شمالی طرف سے باہر گرا اسکے نزدیک کوئی ایک سو گز کے فاصلہ پر واقع ہے، اس ٹیپہ کی شکل عجیباً کہ ہم نے بیان کیا ہے بالکل ایک کھوپڑی کے مشابہ ہے، جس کا کچھ حصہ زمین میں دبا ہوا ہے کچھ باہر نکلا ہوا ہے اور انگوٹھوں کے چلنے بھی موجود ہیں، مشابہت اس قدر صاف ہے کہ ہر ایک شخص ایک ہی نظریں اسے "گلگو تھا" ہی کہے گا، یہودی مذاہبن سے واضح ہوتا ہے کہ یہ جگہ جو صلیب دینے کے لئے مخصوص

مٹی اور غالباً مسیحین بھی اسی جگہ شکار ہوا یہ جگہ شہر کے باہر اور شہر کے قریب ان پرانی ٹرکوں کے  
درمیان واقع ہے جو اب بے شق اور بآب جیسے عرصے کے غلطی میں ملے ہوئے گورنہ کے محل سے بھی دور نہیں  
میں حالت اور قبا بھی اس کے متصل ہیں۔ ڈاؤسن پہلا شخص نہیں جو اس جگہ کو حقیقی مقام صلیب  
بتاتا ہے بلکہ دیگر محققین بھی گھڑے ہیں جن کی یہی رائے ہے۔ ان میں سے ڈاکٹر فشر ڈاکٹر ڈون  
ڈینی ولفی اور ڈاکٹر تھامس کا اور ڈون ہیں۔ ڈاکٹر فشر ڈاؤسن بھی ذکر کرتے ہیں۔ ڈاؤسن کا بیان ہے  
کہ انہیں اکثر اس جگہ جاتا تھا وہ یہاں پرین پختہ ہو گیا کہ یہی مقام ہے جہاں سے براؤنڈینی واقعہ یعنی  
خداوند مسیح کا صلیب ہونا وقوع میں آیا اور وہ جگہ جہاں لاکھوں جاہل مگر خوش اعتقاد یارین جمع ہوتے  
ہیں ایک فرضی مقدس مقام ہے جسے چھوٹی رہائشوں مذہب رسوم اور عبادت خانہ خوش اعتقادوں نے متبرک  
بار کہا ہے اس میں کچھ شک نہیں کچھ تک چالاک پادری مسیح کے نام پر تجارت کرتے ہیں اعلیٰ مقام  
صلیب کا مقام اناس کو نہ لگنے دیں گے۔

دوسرا مقام دفن ہے جہاں مسیح کچھ عرصہ رہے اور پھر وہاں سے ملاقات کی۔ بعد از ان کی ملاقات  
کی طرف اٹھانے گئے۔ ڈاؤسن بتاتے ہیں کہ یہ جگہ صلیب موقع صلیب معلوم ہو گیا اور دفن کا پتہ لگانا کچھ مشکل بات  
تھی۔ مقدس رہتا لگتے ہیں کہ اس جگہ ایک باغ اور باغ میں ایک قبر تھی جو یوسف اریستہ نے اپنے لئے  
بنوائی تھی۔ اب بھی اس ٹیب کے واسطے میں باغ موجود ہے اور اس کے کنارے پر قبریں بھی ہیں۔ ان میں سے  
ایک جو گلوٹھ کے مغربی جانب اور ایک باغیچہ کے کنارے پر موجود ہے وہی قبر ہے جو دفن مقدس کہلانے  
کی ستر ہے۔ یہ جگہ کچھ پتے عہد نامہ میں مذکور ہے یہ قبر چھوٹی سی تھی۔ اس میں ایک ہی کمرہ تھا اور  
اس کے دروازہ پر جبکہ کراشا نظر آسکتی تھی اور دروازہ پر ایک لکڑی کے ڈالا پتھر بھی موجود تھا جس سے  
قبر کا منہ بند ہو سکتا تھا اور کھل بھی سکتا تھا۔ یہ قبر اور پتھر اب بھی موجود ہے۔ ذیل کی شکل جو ڈاؤسن نے  
مسیح پر کھینچی اپنی کتاب سے منظر و شام میں دی ہے جو بی ثابت کر دی گئی کہ یہ مقام اعلیٰ دفن ہے۔

مدفن یسوع مسیح اور لاکھڑے والا پتھر ادرقس باب ۵۷ آیت ۴۶



ایسی ہی مقام ہے جو بالکل نئے عہد نامہ کی تحریروں کے مطابق ہے، مگر قبول دوسرے موجودہ نام  
کے عیسائیوں کی توجہ ملی قبر کی طرف معلق کرنا افضل ہے، کیونکہ فرضی معتبر خوش افتاد نائیجین کی  
سنتی کے لئے کافی ہے۔

یہ وہ مقام ہیں جن کی نارت کے لئے عیسائی دنیا ہمیشہ اٹھی چلی آتی ہے، یہ مقدس مقام جہاں  
مسیح نے جہاں تک تکالیف برداشت کیں اور گل بنایا کے گناہوں کا بوجھ اپنے سر پر لیا، اس وقت تک اُن کی  
بقیہ تیں تھا، اس سے پیشتر رومی عیسائی اس جگہ اور گل شام پر مکران تھے اور یہودیوں کو بالکل پس منہل  
کر رکھا تھا، ۶۳ء میں اہل اسلام نے بیت المقدس کا محاصرہ کیا، مارتن اعظم بنیفس نہیں اور جگہ دینہ  
منورہ سے شریف دہائے، اور یہ شہر بغیر غزنی کے فتح ہو گیا، آپ نے اس جگہ عیسائیوں سے صلح اور امن  
کا عہدہ کیا، مسلمانوں نے اس عہد نامہ کو ہمیشہ وقت کی نگاہ سے دیکھا ہے، جبکہ عیسائی شوق  
بھی معترف ہیں، جب تک اہل عرب کا دور دورہ نہ عیسائیوں کو بیت المقدس کی فتح کا خیال پیدا نہیں  
ہوا، قسطنطین کو گورنر مشرق مغرب کے مال کے طور پر کی ہوس خلفاء بغداد اور مصر کے زمانہ میں مانگیر  
رہی مگر مذہبی لڑائیوں کا شوق نہ تھا جو عیسوی شہر دیکھ کے دوسے نئی دنیا میں دلا رہے تھے کہ کسی عیسائی  
تاجدار کو یورپ میں کبھی اس قسم کا مذہبی جنون نہیں ہوا جو بالآخر ایک فرانسیسی جہاز پر پیر نامی کی پڑ  
نے عام اہل یورپ میں پیدا کر دیا، پانچس نہایت بد وضع، پست قامت، با صبر صحت تھا، ابتدا میں شہر بیت  
کا شوق چرایا تو اس بے حیرت جہاز پر چل کر کو سختی میں چھوڑ کر ترک دنیا گیا، اس نامقبل زندگی سے تنگ





واپس دیا جائے۔ چونکہ جنگ صرف صلیب کے لئے ہوئے اس لئے اسے گروسیہ یعنی  
خوب الصلیب کہتے ہیں۔

یہ ایک اٹھ ستر ہزار سال قبل مسیح میں شریک ہوئے انہیں سے صرف ایک گڈ فریڈ  
کے ہرکاتب میں ہزار سوار اور اسی ہزار پیادہ فوج تھی۔ ان کے علاوہ یورپ کے مختلف شہروں کے مالک  
لان، فرد مرت مذہبی جوش میں پیٹر کے علم کے نیچے جمع ہوئے۔ اس غیر ایسی فوج کا سپہ سالار  
عزت پیٹر اور ایک اور شخص ڈالٹر فلاش جو اسی تھا، مختلف راستوں سے قسطنطنیہ پر بکراجم کا اعلان فرما  
پاچکا تھا۔ پیٹر اس طوفان بے خبری کے ساتھ سب سے پہلے روانہ ہوا۔ راستہ میں فاحشہ حرمیں  
اور ہواش مرد جو اس فوج میں کثرت سے موجود تھے۔ ہر ایک قسم کی بدکاری کو رواج دیتے گئے۔ سب  
سے پہلے سپاہیے یہودیوں کے جان و مال پر اتھ صاف کیا۔ بیت المقدس تو صرف یسوع کی جہانی تکلف  
کا گھر تھا۔ لیکن جن لوگوں کے ماتھے سے شیخ کوہ تمام تکلیفیں پہنچیں وہ بھی تو آخر اسی سلوک کے  
میزاوار تھے؟

یہ طوفان لڑنے مرنے انا سے بالفورس کو جبر کر گیا۔ اور اہل اسلام کے حدود میں داخل ہوا۔ اس  
وقت سلجوق سلطان قلیچ ارسلان بن یلیمان بن قتلش، قونین میں پیٹر کا انتظار کر رہا تھا۔ نہایت جوشی  
سے استقبال کے لئے بڑھا۔ پیٹر بے غیرت تو پہلے ہی کھسک گیا تھا۔ ڈالٹر فلاش، بعد دیگر مجاہدین صلیب  
مقابلہ میں آیا۔ کچھ ان لوگوں کا حشر میدان جنگ میں ہوا۔ اسکی دلخواسی استیصال ہڈیوں کے دھیروں  
اسکا سامنے سے سونے کی شہزادہ کو سنائی۔ جو اس جگہ ان کے نقش قدم پر آئے۔ اس وقت ان پہلی  
شہزادہ کی شہنشاہ طاقت ساٹھ لاکھ سوار پیادہ کی تھی۔ اگرچہ ان کا مقابلہ مختلف مقامات پر نہایت سختی  
سے کیا گیا۔ جس میں لاکھوں کام آئے۔ مگر بالآخر ییل عظیم یروشلم کی طرف بڑھنا چلا گیا۔

فطالیکہ سعت محارمہ کے بعد بڑھ کر گیا۔ اس جگہ پادری صاحبان نے وہ شگونے کھلائے جنکا تذکرہ  
طوفان خالی نہیں۔ ایک پادری پطرس نامی نے یہ مشہور کیا کہ حضرت اندیاس مجھے خواب میں اس طرح  
بشارت دے گئے ہیں کہ مقدس پطرس جواری سنگ کے چچ میں ابس بھلے کا پھل موجود ہے،  
جس سے خداوند یسوع کی پسلیاں جب وہ صلیب پر اویزاں تھا۔ رومی سپاہی نے چھیدی تھیں،  
اس چچ میں تلاش سے یہ مقدس اکہ دستیاب ہوگا۔ مجاہدین صلیب کو چاہئے کہ اسے نہایت حرمت

اور احترام سے اٹھائے ہوئے حملہ کریں۔ شہر سفر ہو جائیگا۔ اس حملے کی تلاش میں بارہ فٹ  
 ایکٹین کھودی گئی، لیکن کچھ نہ ملا۔ آخر پادری صاحب یعنی فخر پطرس جس نے اس خطاب کو بہر قیاس  
 بیان کیا تھا۔ رات کی تاریکی میں اس گھر سے میں تار سے اور ایک عربی بھالے کا پھل نہایت اچھے  
 میں لپٹا ہوا نکال لائے۔ پطرس کا رتبہ پطرس کے برابر ہو گیا۔ مگر دنیا میں عاصی ہی موجود ہیں، ایک  
 اور پادری صاحب یکے بغیر دیکھ کر جھلا اٹھے اور کہا کہ پطرس جبرٹا ہے۔ اور بھالا آپ ہی کہیں سے  
 لایا اور آپ ہی برآمد کر دیا۔ پطرس کو لوگوں نے کہا کہ صداقت کا میاں دار تو کون نہیں، جلتی ناگ سے ایک  
 دفع گندہ جادو دشمن کا منہ کالا ہو۔ چارہ بادل خواستہ بھر گئی آگ سو گندہ جادو نہ نکال آیا، لوگوں نے سر پر  
 اٹھایا۔ گرافٹس ہے کہ اس سرخروئی سے کچھ حاصل نہ ہوا۔ آگ لٹکے تن بدن میں پانچاڑ کر چکی تھی  
 وہ کون مر گیا۔

عیسائیوں نے بیت المقدس کو بھر دق فرغ کر لیا۔ اور شہر میں داخل ہو کر جو کچھ ظلم و ستم پر کیا۔ وہ  
 یسوع اور یسوع کے مؤرخین نے خون کے حروف سے کھسار سے یسوع پر شتم کی برادری پریش از وقت  
 ہو گیا۔ مگر ظالم یہودیوں اور مسلمانوں کی تباہی پر اس وقت عیسائی جنس ہے جسے بیگانہ جنتوں اور بچوں  
 اور بڑھوں کی لاشیں یہ ظلم میں بے گور و کفن پڑی تھیں۔ بچوں کو ماؤں کی چایتوں سے جدا کیا جاتا تھا  
 نہایت سنگینی سے زمین پر پلک کر کچل دیتے۔ اس تباہی اور برادری کا اندازہ صرف اسی سے ہو سکتا ہے  
 کہ ایک یورپی مؤرخ لکھتا ہے کہ سب سے بڑے قریب عیسائی سواروں کے گھوڑے زمین گھٹنوں تک ڈوبے ہوئے  
 تھے۔ اس خوفناک نظارہ کو دیکھتا ہوا بگڑ بگڑ کر فریاد کرتے تھے۔ حضرت مسیح کے فرنی مقبرے میں تنگی پاؤں لگنے  
 سوائے ہوا۔ اور یہ شتم کا حکم منتخب کیا گیا۔ اور اس طرح لول حب میل کا خاتمہ ہوا۔

## دور آخر - اٹاک -

اس وقت اسلامی دنیا خانہ جنگیوں میں مصروف تھی، خلیفہ المقتدی بامر اللہ کی حکومت بغداد کی چار دیواری میں محدود تھی۔ اور حق تو یہ ہے کہ صرف برائے نام خلیفہ تھا۔ ایک عرصہ سو فیروز اور ام کا خلیفہ آٹاک کی مملکت پر ہوا تھا۔ اس وقت بلوچیوں کا دور دورہ تھا۔ ان میں سے ملک شاہ اس خاندان کا بے نظیر سلطان گذر رہا ہے۔ خلیفہ المقتدی کا تاکر میں دم کر رکھا تھا۔ مصر میں حشاشین کی متناظر ظن طاقت نے تمام دنیا اسلام کو پریشان کر رکھا تھا۔

۳۴۰ھ میں حسن ابن صباح کے ایک فدائی نے ملک شاہ کو زہر دیکر مار دیا۔ خلیفہ نے تبریک یاق بہمن ملک شہ کو سلطان تسلیم کر لیا اور رکن الدولہ کا خطاب دیا۔

اس وقت مسیحائیوں نے بیت المقدس کو فتح کر لیا۔ مسلمان متفقہ طاقت سوان کا مقابلہ کس طرح کر سکتے تھے؟ جیکر اندرونی غرضوں سے انہیں نجات نہیں مل سکتی تھی، خلیفہ کو بغداد میں اطلاع ہوئی۔ کزنتر بن راکر دھگن مسلمانوں کو قتل کیا گیا جن میں اکثر مل امد عابد اور زہد تھے۔ اکثر زیارت گاہوں کو سنا کر دیا، اور یہودیوں کو ایک کینہ میں جمع کر کے آگ لگا دی، لوگ شام سے جھگ کر بغداد میں آتے تھے اور وہی قسم کی متوحش خبریں ملتے تھے، شرا نے اس فحاشی واقعہ پر مرثیہ اور شعر آشوب کہے، اور مسلمانوں کو ابھارا، خلیفہ نے ایک قصبہ سلطان برکیدی رکن الدولہ والیدین کے پاس اس غرض سے روانہ کیا کہ مسلمانوں کو عیسائیوں کے غیر ظلم سے نجات دلوائے، مگر برکیدی اپنے مقصود میں بھٹا ہوا تھا، اس کا بھائی محمد بن ملک شاہ اس کے مقابلہ پر اڑا ہوا تھا اور آخر کار غالب آیا، خلیفہ نے محمد کو عیاقی والدین کا خطاب عطا فرمایا، مگر بعد میں دونوں میں صلح ہو گئی۔

عسقلان پر بلاتوں اور عیسائیوں کا ایک قصبہ پر مقابلہ ہوا، مگر عیسائیوں کو فتح کامل حاصل ہو گئی۔ اور اسی حافہ پر ادل حرب صلیبیہ کا خاتمہ ہو گیا۔

۳۴۰ھ میں خلیفہ المقتدی کی وفات پر استنظر باللہ تحت غفلت چرکن ہوا، برکیدی کی وفات پر اس کا خود سال شیاطن الدولہ چند روزہ سلطان رہا، اس پر اس کے چچا محمد نے فرج کشی کی اور غالب آیا۔



مرثیہ لکھا چند شعر یہ ہیں :-

عین لادند خبری المدافع و ابکی	واستعمل مدعا علی فقد زنگی
امر یبب شخصہ الروی بعد ان کا	نت له هیبتہ علی کل ترکی
خایہ ملک ذی هیبتہ و بھاء	وعظیم بین الاہنام بزرگ
یہب الملل و الجیاد ملن بمسمر	نما د حابغیر متلکی
ای فنک جری له فی الاحادیث	بعد ما استقر الزہا ہی فنک
بعد ما خاد ان تدین له الرو	م و یجی السیاد من خیر شک

علاء الدین کے یوسف الدین غازی نور الدین محمود قطب الدین مودود اور امیر نعرو الدین امیر ایران  
لاہن باپ کے بیٹے تھے، ان میں سے نور الدین محمود کو خلیفہ بغداد اہتقی پادشہ نے علاء الدین کا جانشین تسلیم  
کر کے ملک العادل خطاب عطا فرمایا۔

علاء الدین فرنگی اور نور الدین کے خوار کا سیاب جلوں سے متواتر شکستوں کے بعد دیساٹیوں نے  
محسوس کیا ایک بیت المقدس پر پھر سلازوں کا قبضہ ہو جائے گا ناس لئے اہل یورپ کے امداد طلب کی۔  
۱۲۵۸ء میں پھر ایک دفعہ یورپ میں طوفان بے تیزی برپا ہوا۔ اور دوسرے صلیبی جنگ کا آغاز ہوا۔  
بقول گین پیلے صلیبی جنگ میں عیادین یورپ کے ہی حصہ لیا اور اگرچہ ان کے ہر کتاب تجربہ کار سپاہی  
بھی تھے، لیکن زیادہ تر قواد عام یورپ کے باشندوں کی تھی، دوسری صلیبی لڑائی خاص وقت رکھتی ہے۔  
کو نراؤ اور لوئیس شاہ فرانس ساٹھ ہزار سوار ایک لاکھ دس ہزار پیادہ فوج کے ساتھ اس مقدس جنگ میں  
شامل ہوئے۔ عیادین جو فرنی اور فرنی شہنشاہ اور شاہ کی موجودگی کو محسوس کر رہے تھے، ان کے علاوہ  
اگر دیگر امداد یورپ اور انکی متفقہ طاقت کو شمار کیا جائے تو کل چار لاکھ آدمی اس جنگ کے لئے یورپ سے نکلے  
یہ دنیا جوار لشکر تھا کہ اس سے ایشیا فتح ہو جیتا تھا۔ نور الدین محمود کو یک و تنہا اس کا مقابلہ کرنا پڑا۔

سب سے پیشتر نور الدین نے گھر کی خبر لی، شام کے مختلف شہروں میں خود مختار اندر حکومت کرتے  
تھے، اور اس طرح اسلامی طاقت کا شیرازہ بکھرا ہوا تھا۔ نور الدین نے ایک ایک کو کہ بہت شہر فتح کر لیا  
۱۲۵۸ء میں مجاہدین صلیبیے دشمن کا حاصر کیا، اہل دمشق رٹنے کے لئے باہر نکلے۔ ان لوگوں میں قسطنطین  
ابو الجلیج یوسف بن توماس المغربی الفندلہی ایک بہت بوڑھا شخص تھا، تمام عزیز زاد و عبادت میں گزری

محمین الدین آخوند زید بن محمد الدین آملی کو کھیر کر کہا کہ: آپ معذور ہیں، ہم دشمنان دین کے لئے کافی ہیں۔ آپ شہر میں واپس جائیں۔ جواب دیا کہ میں نے اپنی جان و مال کو جنگ کے عوض بیچ کر دیا ہے۔ اس جنگ کے ساتھ ایک اور متقی زہاد عبد الرحمن اطلول تھا، عیسائیوں کی صفوں میں لڑتے ہوئے کام آئے، مسلمان سپاہیوں کو شہر میں داخل ہوئے اور کو نراؤ۔ پیش قدمی کر کے میدان الاخصر میں اُترا۔ اہل شہر زندگی سے یالوس ہو چکے تھے، محین الدین نے سیف الدین ابن علاء الدین زندگی سے ادھر لڑائی۔ نور الدین بھانپنے پر اور سیف الدین فوج لیکر محس میں اُترا۔ عیسائیوں کے دلوں میں کچھ ایسا خوف پیدا کیا کہ دمشق کا محاصرہ اٹھا دیا، اگرچہ اس وقت دمشق صلیبیوں کی دستبرد سے بچ گیا، لیکن اکثر علماء اور زہاد اور مشہور شہسوار کام آئے، ان میں سے نور الدین کے امیر حاجب صلاح الدین کا بھائی نور الدین بھی شہید ہوئے۔ یہاں سے محین الدین آخوند نے انتقال کیا۔ حق تو یہ ہے کہ اس مدبر اور نظم شخص کی بدولت دمشق زندگی اور نور الدین اور مجاہدین صلیب کے ہاتھوں سے بچ رہا، اب اہل یورپ نے دمشق میں بغلت شروع کر دی۔ نور الدین محمود کو بخوبی علم تھا کہ دمشق شام کی کلید ہے، اگر یہ ہاتھ سے گیا تو شام پر اہل یورپ کا قبضہ خاطر خواہ ہو جائے گا، عایدین دمشق کے ساتھ حنفیہ خط و کتابت جاری رکھی۔

محم ۵۹۹ھ میں نور الدین نے اپنے وزیر اسد الدین شیر کوہ کو دمشق کی طرف روانہ کیا، شیر کوہ نے القصب واقع الخراج میں خیر ایستادہ کئے، اس کے بعد نور الدین بھی آ پہنچا اور دوسرے قریب عیون القاصر پر اُترا، اہل دمشق اور نور الدین کی فوجوں میں جنگ زرگری چند دن تک قائم رہا۔ آخر ایک دن اہل شہر نے باب توں کھول دیا۔ اور نور الدین شہر میں داخل ہو گیا۔ بحیر الدین قلعہ میں پناہ گزین ہوا۔ اور عیسائیوں کو اپنی امداد کے لئے بلایا، مگر ان کے آنے سے پیشتر نور الدین کا قبضہ دمشق پر خاطر خواہ ہو چکا تھا، مجاہدین صلیب اس جگہ آئے۔ اور اپنا سامنے لیکر وہیں شہر کو دمشق سلطنت تہذیب کا صدر مقام ہو گیا۔

۶۰۰ھ میں شام میں زلزلے اس کڑھک آئے کہ اکثر مکان، اور قلعے منہدم ہو گئے، اس کے ساتھ اہل یورپ نے محسین احمد میں غارت گری کا بازار گرم کر رکھا تھا، نصیر الدین امیر ایران، اور اسد الدین شیر کوہ نے متواتر شکستوں کے بعد ان شہروں سے اہل یورپ کو نکال دیا، ۶۰۱ھ میں مجاہدین صلیب اور عساکر تہذیب کے درمیان قلعہ مارم جو انطاکیہ کے قریب حلب کے غریب میں واقع ہے، ایک بار تباہی اس سخت

خویر زاریاں ہوئیں اس وقت ملک العادل نور الدین نے ہر طرف سے فوجیں جمع کر رکھی تھیں۔  
 قطب الدین معتمد موصل سے، اور نور الدین قراہ سلطان مصر سے اور نجم الدین ایوب اردین سے  
 سب بایں اسلام کے ساتھ ایک جگہ جمع ہو گئے اور عیسائیوں کے اٹھتے پر مضبوط قلعے اور دیگر شہر کی  
 بعد دیگرے نکل گئے، اہل یورپ شام کی فتح سے یابوس ہو کر مصر کی طرف توجہ ہو گئے، فاطمہ سہیلیہ  
 کا آخری تاجدار ناصر الدین اللہ نے شک گزرا الدین سے امداد مانگی، اسد الدین شیرکھ اور اسکا برادر  
 زادہ صلاح الدین یوسف بایں نجم الدین ایوب تین فوج مصر میں مہار کوئیہ کے ساتھ داخل ہوئے، اسکا بیٹو  
 یہ ہو کہ جابر بن سہیلیہ نے یورپ پر ہونے کی طرف شکست خوردہ بھاگ گئے، اور اسد الدین شیرکھ کے بعد  
 امیر صلاح الدین یوسف اس جگہ فاطمی خلیفہ کے وزیر مقرر ہوئے اور ملک الناصر خطاب عطا ہوا،

۶۹۷ھ میں شام اور فلسطین میں اس قیامت کا زلزلہ آیا کہ اس سے پیشتر اسکی مثال موجود تھی  
 کسی شہر یا دیوار ہو گئی، اور نور الدین اور اسکا بیٹا یوب کو ایک شہر کے محلے کا خوف تھا، اس لئے  
 ان شہروں کی دیواروں اور قلعوں کو از سر نو تعمیر کرنے میں مصروف ہو گئے،  
 ۶۹۸ھ میں صلاح الدین نے ارض فلسطین پر حملہ کیا، اور عیسائیوں کو تباہ شکستوں کے بعد کسی  
 ایک شہر کے سے نکلے، یا بعد سے سال مصر میں ناصر الدین اللہ نے انتقال کیا، خلفا مصر کا وفات  
 ہو گیا، اور مستنصری بامر اللہ عباسی خلیفہ بغداد کا نام مصر میں خطبوں میں داخل ہو گیا،

۶۹۹ھ میں ملک العادل محمود تائب نور الدین فارض خناق میں مبتلا ہوا، اطباء نے بہت علاج  
 کیا، کچھ فائدہ نہ ہوا، ۷۰۰ھ میں شام میں شیخ انتقال کر گیا، اور اسی جگہ مدفون ہوا، دنیا سے اسلام  
 پر اس جہاد، ملاوڑ عادل کریم النفس مستنق سلطان کے بہت احسان ہیں، بیٹکا تذکرہ اس مختصر کتاب میں  
 نہیں ہو سکتا، العادل کتا ہے:-

نفتل للملك العادل، يهيكى للملك والعدل، وقد اظلمت الافاق، لا تفسر ولا تظلم  
 ولما غاب نور الدين، عنا ظلم المقل، وزال الخصب والخير، وزاد الشر والحل، وما في الباس  
 والجود، وعاش الياس والنجلى، وعز النقص طاهان، اهل الفضل والفضل، وحل الخلق  
 هذا العلم، اذ اما انفق الجميل، وما كان لنور الدين، تو لا نجمل مثل:-

نور الدين، مكي بعد اس کا بیٹا ملک الصالح اسماعیل دمشق میں سلطان تسلیم کر گیا، صلاح الدین یوسف

گورال الدین کی وفات کی اطلاع دی کہ اور اہل ملیک کے برخلاف مساعدت اور معاونت کا خراج عطا کرنا  
 صلاح الدین نے تعزیت نامہ لکھا اور خطبوں میں ملک الصالح کا نام پڑھا گیا اس وقت خلیفہ بغداد اور  
 نام اسلامی دینا چکر لایا تھا اور ملک الصالح اسمعیل سرپرست خلافت اور ملک الناصر صلاح الدین یہ مصر  
 مصر میں ملک الصالح کا نائب سلطنت تھا اس وقت میں صلاح الدین نے شام اور مصر کو ایک خود مختار  
 حکومت بنادیا اور دمشق میں اگر تدار العقیقی میں حسین اسکا والد نجم الدین ایوب رہتا تھا اترتا۔

جمادیٰ میں ملیک نے پہلے حملہ کے وقت بیت المقدس میں بیگناہ مسلمانوں کے خون کی ندیاں بہا دی  
 تھیں یہ واقعہ ابھی تک عام مسلمانوں کی یاد میں تازہ تھا صلاح الدین نے قسم کھائی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ  
 بیت المقدس پر مجھے قابض کرے تو میں غلام مسلمانوں کا بدلہ ظالموں سے خاطر خواہ لوں گا اس وقت وہ  
 شام اور مصر کا خود مختار سلطان تھا ملک الناصر کی فتوحات اور غلبہ سو جاہلین صلیب غافل تھے یوں ہی  
 ان کے قاصد اپنا کام کر رہے تھے اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تیسری دفعہ اہل یورپ نے بیت المقدس کی مخالفت و تدارک  
 ملک اسلام کی فتح پر کمر باندھی اور تیسرے حملہ کا آغاز سپریم میں ہوا تاہم اہل یورپ میں سو فریڈرک  
 اول شہنشاہ جرمنی اور آسٹریا اور چرٹمبرگ اس میں شامل ہوئے۔

سلطان صلاح الدین نے دمشق میں صدر مقام قائم کر کے اول شام کے شہروں سے اہل یورپ کو  
 غایب کیا بعد ازاں ارض فلسطین کی طرف بڑھا ماہ حجب ۵۴۳ میں بیت المقدس کو محصور کیا اس محاصرہ  
 دو لڑائیوں کا تذکرہ تفصیل ہے سلطان نے اسی پچھنے میں اس کو سخر کر لیا یہ عجیب بات ہے کہ باوجود محاصرہ  
 میں سلطان نے طلب کو سخر کیا تو ایک شاعر نے مدحیہ قصیدہ میں یہ شعر پڑھا۔

”وقفہ حلباً بالسيف في صفر مبشراً بفتح المقدس في حجب“

ماہ حجب ۵۴۳ میں بیت المقدس فتح ہو گیا بقول علامہ جلال الدین سیوطی ابن بزرجان نے جو فتح  
 بیت المقدس سے پیشتر انتقال کر چکا تھا الحمد للہ غلبت الروم کی بحساب اسجد یہ تفسیر کی تھی کہ مسلمانوں  
 تک بیت المقدس عیسائیوں کے قبضہ میں ہو گیا اس کے بعد مسلمانوں کے ہاتھ میں اب تک رہ گیا۔  
 ملک الناصر سلطان صلاح الدین شہر میں داخل ہوا تو ہر ایک شخص کو عین تھا کہ اب اس قسم کے پورا  
 کرنے کا وقت آگیا ہے جسکا انتظار صلاح الدین نہایت پیہری سے کر رہا تھا مگر ملک مصر نے اسلام کی  
 فضیلت کا ثبوت اس طرح دیا کہ اہل یورپ بھی معترف ہیں۔

گوڈ فرے اور اس کے ہمسرفقائے جو کچھ ظلم و ستم مسلمانوں اور یہودیوں پر مذہبی جوش میں جائز رکھا۔ اور اس کے برعکس سلطان صلاح الدین نے جیسا کہ مظلوم اور ستم رسیدہ قوم کا سربراہ و سرگن تھا اور مظلوموں سے خاطر خواہ انتقام لے سکتا تھا جس طرح عیسائیوں کو صاف کر دیا اس سے کسی طرح کو ٹکا نہیں بلکہ گنہگاروں کے بعض مؤرخین نے صلاح الدین کی رحمدلی و صداقت اسلام کا مقابلہ مجاہدین صلیبیہ کے پہلے حملے اور قتل عام (رحیمت) کے ساتھ کیا ہے، فرق صرف ذاتی ہے، لیکن یہ امر فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ عیسائی خود اس و صلاح کے خواستگار ہوئے تھے اور اس کے برعکس یہوشلم کے مسلمانوں نے یہودش اور حملے کی انتہائی مصائب کا مقابلہ کیا، اگر انصاف تقاضا کرتا ہے کہ جس نے جیتے جی فتح مند نے شرائط عہد نامہ کو وفا کیا۔ اور مغلوب قوم کی حالت پر جس طرح ترس کھایا اس کی تعریف کی جائے۔

گنہگاروں نے ایک تا ایک پہلو اختیار کرتے ہوئے کہ "سید" کے معانی کی غلط تفسیر ہے، "حم" سے پہلے خروپ صلیب کے اسباب پر جو کچھ لکھ چکا ہے، اس سے انکار نہیں کہ یہ ایک مذہبی جنگ تھا، عیسائیوں کا مذہبی جوش تھا، اگر مسیح کی تعلیم کا اثر عیسائیوں کے دل و دماغ پر صرف جنون پیدا کرنے کے قابل ہے تو صلاح الدین کی رحمدلی و صداقت اسلام کا مین ثبوت ہے، مسلمانوں کا قتل عام اور عیسائیوں کی آزادی پر صرف گوڈ فرے اور صلاح الدین ہی قابلِ نفرین و تحسین نہیں ہیں، کیونکہ یہ جنگ نہ تاجداروں میں نہ تھا، بلکہ کثافت اس جنگ کے موک و دنیاوی خیالات یا جوں ملک گیری نہ تھے، یہ جنگ دو قوموں میں نہ تھا جن کے اغراض مختلف اور مقاصد ہوتے ہیں، نادر سچ تو یہ ہے کہ یہ جنگ اہل نصیب اور ایشیا کے درمیان نہ تھا جو لکھاڑہ میں اپنے اپنے ملک کی عزت کے واسطے لڑتے، یہ عظیم الشان جنگ دنیا کی تواریخ میں نہیں ہے، یہ جنگ دو فریبوں کے درمیان تھا، یہ جنگ عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان تھا، گنہگاروں نے لکھا ہے کہ گوڈ فرے نے بادشاہ کا لقب اپنے نام کا جزو پسند نہیں کیا تھا، صرف "محافظ دین پر قناعت کی، ہر ایک واقعہ سو جو ان لڑائیوں میں پیش کئے گئے واضح ہوتا ہے کہ یہ مذہبی جنگ تھا اور اسلام اور سیت کے درمیان تھا۔ اس کی ابتدا عیسائیوں کی طرف سے ہوئی اور نہایت ہی مذہب اور قبیح روش اختیار کی، اس کا خاتمہ مسلمانوں نے کیا اور اس طریقہ پر کیا، اس نے صلاح الدین کی رحمدلی اور مجاہدین صلیب کی جنگی کا مقابلہ اور فرقہ سالکوں کی فطرت تک مجبور نہیں ہو سکتا، انہوں نے گنہگاروں کو لکھا ہے کہ عیسائی خود مسیح اور اس کے خواستگار ہوئے، اور مسلمانوں سے فرقہ واریت اور حملہ کے انتہائی مصائب کا مقابلہ کیا، اس نے اول الذکر فریب میں ہے

اور مسلمان قتل عام کے لائق تھے؛ مگر انہوں نے یہ کہ اس دعویٰ کی دلیل گبن کے پاس نہیں ہے معلوم نہیں  
 کہ کس طرح شیرخوار بچوں کو ماؤں کی چھاتیوں سے جدا کر کے ظالم نہایت سنگدل سے پتھروں پر پڑھتے  
 اور کس طرح بوڑھوں اور ماں لوگوں کو جو صرف مسلمان جو نیکی گنہگار تھے میدان قتل کے لئے بھڑکاتے  
 پتھر پورے ہیں ہی ہاتھ صرف کرنے کے عادی تھے؛ اگر بیت المقدس کے ایک کینہ میں متذہب آدمیوں  
 کو جو اس جنگ پر ناگزین تھے زندہ مال میں جلادیاؤ کوئی نئی بات نہ تھی؛ کیا یہ لوگ یہ بچے اور بوڑھے آخر ہم تک  
 پورے کے دلائے ثابت کے مقابلہ پارٹے ہوئے تھے؛ مسلمانوں نے ہمیشہ بیت المقدس کی حرمت کا  
 پاس کیا ہے؛ حضرت عمرؓ کی تعلیم صلاح الدین پر واجب تھی؛ وہ اس جنگ خون گرانہیں چاہتے تھے  
 ورنہ عیسائی جنگ کے انتہائی مصائب سے بچے بچہ رہتے؛ مسلمان ہمیشہ دشمنوں سے نرم شرائط پر صلح کرتے  
 رہے ہیں اور اگر ایک دشمن کا عہد باندھا تو ہمیشہ اس کا پاس کیا؛ عیسائیوں نے فاطمہ خلیفہ مصر کے لاکھوں  
 روپیہ وصول کر کے پھر دغا کی عیسائیوں کے گناہوں کا کفارہ شیخ کے خون سے عیسائیوں کے زعم ناقص  
 میں ہو سکتا ہے؛ لیکن ناکارہ گناہ مسلمانوں کے خون کے انتقام سے بچنے کے لیے اسلام کی مقدس تعلیم  
 ہی ایک ذریعہ ہو سکتی ہے؛ پسین میں جہاں مسلمان ایک ہزار سال سے آباد تھے اور جاہل یسوع کو علم فضل  
 سے متعین کر رہے تھے؛ عیسائیوں نے مسلمانوں سے کیا سلوک کیا؛ اور کب اور کہاں ان لوگوں نے مسیحیت  
 کی صداقت اور انسانیت کا ثبوت دیا؛ اسکے برخلاف مسلمانوں نے جو کچھ ان پر احسان کئے ہیں اس سے انکار  
 نہیں ہوتا۔

گروسیڈ اور پسکی موجود تہذیب و شائستگی کا پیش خمیہ تھے؛ ایک عرصہ تک یہی جنہوں کے دانت لٹیکے  
 پر رہے؛ لیکن حکمائے اسلام نے اسکی فضا بھی طرح لی لباس کے نتائج پر ہم بحث نہیں کرتے؛ کیونکہ یہ دشمن کا  
 موضوع نہیں؛ خاندان اقصیہ کے بعد ایوبیہ اور اس کے بعد ملوک کا دور دورہ دمشق میں آیا؛ اور صلیبی لڑائیوں  
 اور باہمی خانہ جنگی کے صدائے بعد دمشق پر ایک اور بلا نازل ہوئی؛ جسے ہم "الموحش" کے عنوان سے قہر  
 کرتے ہیں؛ دمشق کا تو ہمیشہ سے ہی مال رہا ہے کہ

ہر بلا ہے کز آسمان آید      گرچہ بر دیگر سے نقصا باشد

بزمین نارسیدہ می پرسد      خانہ انوری کہا باشد

فی الحقیقت خاندان ایوبیہ اور ملوک کا تعلق تھا؛ ہر وہ سے ہے اس لئے ہم دمشق میں ان کی ذکر نہیں کرتے

## ”الوحش“

صاحب قرآن لے کر تیمور گورکان کو جسکے فتوحات اور کارنامے سکندراعظم سے کم نہیں، بلکہ بعض  
 جہتوں سے اس کا قدم دیانی فتنہ سے آگے پڑتا ہے، جو بی آجکات الوحش و کے جیت نام سے  
 یاد کرتے ہیں۔ پارس پر قبضہ کرنے کے بعد تیمور عراق کے سرزمین اور مدینہ منورہ میں اتر پڑا، اس وقت برائے  
 نام خلیفہ بغداد الملک علی اللہ ابو عبد اللہ تھا جس کا نام مصر و شام میں خطبہ میں پڑھا جاتا، فی الحقیقت  
 جیسا کہ ہم بعد میں مفصل بیان کر چکے ہیں، ان ممالک پر وقتاً فوقتاً مختلف خاندان حکومت کرتے  
 تھے، جن کا لقب سلطان تھا، اس وقت ملک الناصر فیج ابو السعادات بن برق چرکی سلطان مصر اور  
 شام میں برائے نام نائب السلطنت اور نے الحقیقت خود مختار سلطان تھا، سب سے پہلے میں تیمور جلایا  
 شخص جمعی اور جلایک کو پایا ل کر تاہم او شق کے سلسلے نمودار ہوا، اہل شکر کو خوبی علم تھا کہ ”الوحش“  
 کے سر پر گیا دشت سوار ہے، اسکے قتل غارت کی داستانیں سن کر جو اس ہوئے جاتے تھے وہ اس لئے  
 کچھ تو اسکی آمد سے پیشتر ہی شہر چھوڑ کر بھاگ گئے تھے، اور باقی ایک عالم پریشانی میں اپنے مفرد بھائیوں  
 کی تقلید پر آمادہ تھے کہ ملک الناصر ملوک سپاہ کے ساتھ وقت پر آ پہنچا، قلعہ اور شہر پانہ کی مرمت کے  
 بعد اس نے فوج کا کچھ حصہ شہر کے باہر بھیلادیا، رسد اور حفاظت کے سببان قلعہ میں جمع تھے،

تیمور نے ”داریا“ پر خیمہ بستادہ کئے اور فوج کو شہر چھوڑ کا حکم دیا، اہل شہر اور ملوک سپاہ ایسا  
 ہی نہ کر رہی کہ گورکانی لشکر کو نہ کسی پناہ ہو گیا، اہل شہر کے وصلے بڑھ گئے، اور تیمور کو یقین ہو گیا کہ  
 شہر اس طرح منہ نہیں ہو سکتا، اس لئے وہ ایک سپاہیانہ چال چلا، اس کا بیٹھا امیر زادہ سلطان حسین  
 ملک الناصر کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ ظاہر کیا کہ تیمور سے بگڑ کر چلا آیا ہے، ملک الناصر نے خیال کیا کہ  
 میدان دشمن سے خالی ہے، اور اب کسی قسم کا اندیشہ باقی نہیں، مابین اس لئے کچھ فوج قلعہ میں چھوڑ کر مصر  
 کی طرف چلا گیا، لیکن تیمور گھات میں بیٹھا ہوا تھا، اسی وقت کا منتظر تھا، فوراً دمشق پر ٹوٹا، اور نہایت  
 سختی سے محاصرہ کر دیا، اہل شہر کے ہاتھ پاؤں پھول گئے، آخر علما و شائخ اور اکابر و اشراف و مشرکین  
 جمع ہو کر مشورہ کیا، اور ایک وفد تیمور کے پاس بھیجا جس میں قاضی القضاۃ ولی اللہ بن ابن خلدون شہر مندوخ بھی تھا  
 شہر تیمور کے حوالہ کیا گیا، لیکن صاحب قرآن باب الصغیر سے انکار کر دیا، اور قلعہ پر آمادہ ہو کر نصف وقت انصاف



پیشین کے قبضہ میں تھیں اسی جگہ چھینک دیں کہ اور ان کی بجائے صرف سونا اور چاندی اٹھایا یہ مصنف  
 صاحب الصدقہ و شوق کی تباہی کا آخری نظارہ اس طرح کھینچتا ہے کہ شوق کے قلوب سے تیسرے کو جس قدر ریت  
 اٹھائی وہ تو اس کے خزانہ عامرہ میں غافل ہوئی، لیکن مطلق العنان لشکر میں نے جس ظلم و ستم کو اکابر و  
 اشراف اور عوام الناس سے رد یہ وصول کیا اس کا بیان غفلوں میں نہیں ہو سکتا، اول اللہ کی ذات  
 میں کوئی ریت نہ اٹھائے رکھا، انہیں جبرائیلین نے اندر گرم پانی میں خاکستر ملائے، جسم پر داغ دیتے، غرض  
 طرح طرح کی آذیتیں پہنچاتے، اہل شوق، مزد و صحت، مسلمان، یہودی، عیسائی غرض کوئی شخص اس شاک  
 کی تیغ سے نہیں بچا، بھوں اور عورتوں کو بھیڑ کر یوں کے ریور کی طرح بانک کر شہر کے باہر جمع کیا  
 اور عام آدمی غلاموں کی طرح ٹھکر یوں میں تقسیم کر دیا، مستحبات کی پردہ دری جاہل اور خشامی حملانے  
 جائز و ناجائز، ایک تو یہ غارت گری کا بازار گرم تھا اور دوسرے جابج اموی کے حملوں سے آگ کے  
 غلے جہنم پر سے تھے، حضرت شیبہ کو اہل سنت سے جو ملی کاوش تھی اس کے انظار کا اس سے بہتر موقع  
 ایک بل بٹھا تھا، یا بیا آگ لگا دی، مصنف و دفتر المصنفات شہ قمر تھی، سے تعبیر کرتے ہیں، شوق  
 سے جنت کے نتیجہ دیتے ہیں اس وقت مدینہ کا نوز تھا، یکس عورتوں کا نالہ و فغاں، بچوں کا رونا، بے گد  
 و گمن لا شوق کا بازار دل انگیزوں اور گھر دل میں ابنا، ایک قیامت تھی جو اس وقت شوق میں پیا ہو رہی تھی،  
 نیز ہلکے جہنم کے آگ کو کچھ لکھتے تھے، اسکے شعلہ جابج اموی کے درد و فغاں تک پہنچے، اس ہنگامہ  
 میں اسے کون بچھاتا، تھوڑے عرصہ میں یہ شہر کا گھر جو سیوں کا آتشکدہ بن گیا، چوبی سقف مسجد بل کر  
 خاک ہو گئی، نہ خاندان شاہجہان، نہ اس پریشانی کے عالم میں اہل شوق کو آگ بجھانے کی کہاں فرصت تھی،  
 مگر خبر اس احراق سے غم نہ خروافاق رسید، اور میرے فوج کے ایک حصہ کو حکم دیا کہ جامع اموی کو اس حادثہ  
 سے بچانا چاہیے، مگر شعلہ غضب ابھی بھڑکا ہوا تھا کہ سارہ شرقی اگرچہ تمام تھیں مگر تعمیر شدہ متاع بل کر خاک  
 ہو گیا، گرنار و عروس میں اگرچہ اہل چوبی اور بھلہ ہر گے تھا آگ نے مطلق اثر نہ کیا، وجہ یہ ہے کہ اس سارہ  
 پر حضرت عیسیٰ کا نزول ہو گا، اس لئے یہ سارہ محفوظ رہا، ہمیں اس خشامی مدینہ کو آخری فقرہ پر پہل  
 اعتبار نہیں اس آتش فغانہ خراب اور الاوش، کے ستم سے تمام شوق میں آگ لگی ہوئی تھی، ان تمام خرابوں  
 کے بعد تیسرے شوق کی بربادی کی گئی اس طرح کی کہ ہمارے فضلا اور شوق کے اہل حرد اور صنعت کو قید کر کے  
 اپنے ہمراہ لے گیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شوق سے صنعت و حرفت جو قدیم الایام سے سکی شہرت کا باعث

متی اٹھ گئی

اس بارون شہر کی آباہی کا اکثر حصہ تیغ بیوی ہو، سحر قند کے بازو ملک میں لندی اور فلاں کی طرح آغا ہو، الغلو جسے جنت دینا کہتے ہیں الاوش کے گھوڑوں کے سہمیں نے پامال کر دیا اور بقل گبن سات سو سال کے بعد مشق بل کر خاک ہو گیا جسکی وجہ یہ ہے کہ ایک تاری کا ذہنی جوش ایک عربی کے خون کے انتقام کا محرک تھا۔  
 مشق کا آخری دور سلطان سلیم کے دہلہ مشق میں شائد پر ختم ہو گیا ہے۔ اس کے بعد آج تک مشق ترک حکومت کلیک صوبہ ہے۔

## باب دوم ۱۰۰۰ مشق

دشوق مسرت لٹا حیث النعم بددا مکتلا وھو فی الکافق مختصرا  
 یعنی مشق ایک ایسا مقام ہے جہیں جنت کی نعمتیں مکمل موجود ہیں مگر جنت اور اس میں یہ فرق ہے کہ ایک دور و دراز راستہ پر اللہ ہی علی وغیرہ کے بغیر اس کا حصول مشکل ہے مگر مشق میں ہم باسانی پہنچ سکتے ہیں۔

دولت آنت کہ بے خون دل آید بھجار

ورنہ باسی علی بلخ جناب میں ہر پہا

القصیر راقصہ والطیر صاجتہ والذھر مر قفہ والساہ مستحد

دشوق میں کیسے دلکش نظر ہیں اسکی خبریں ادب بار کیے فرحت لقا انظار پر پیش نظر کرتے ہیں اور دشوق کا جو اس کے جھونکوں سے چکنا اور جانوروں کا چھبانا عمل عیش و نشاط کا نقشہ ہے اسکیوں کا شاغل پر بند ہونا ادبانی کا سایہ دارہ دشوق کے نیچے ہونا غلبہ بریں کے سامان ہیں۔

وقد تجلّت من اللذات اوجھا کلھا فطلال الدوح شتو

ہر ایک قسم کی لذائذ کے جلوے اس جگہ آشکار نہیں مگر دشوق کے سایہ میں مقبور ہیں یعنی اس کی کلفت زندگی کو اٹھانا چاہو تو دشوق کے سایہ کے نیچے بیٹھو۔

وکل داجل صمو سنی لبحرہ وکل دوش علی احسانہ الخضر

دشمن کی پتھری زمین میں ایجاز موسوی اپنا کام کر رہا ہے کہ پتھروں سے پانی کے چنے چوٹی چوٹی  
کر رہے ہیں، اور ہر ایک باغ کے کنارے پر خضر ایستادہ ہیں۔

فی جنتہم جنت بلین الکائن والوہتر فی جنتہم ملاد السبع والبصر  
دشمن میں خیر ہے تاکہ اس جگہ بارہ عشرت کا مدد چل رہا ہے۔ اور ہر طرف سے نذر واکش کی صدائیں  
کانوں میں آتی ہیں، دنیا ہمتن گوش دشمن بن کر اس جنت کی لذائذ سے محفوظ ہو رہی ہے۔  
متع الطرف فی موی محاسنہ در مرض الفکر باین الموضع واللحن

ایسے مقامات کی خوبیاں قابل دید ہیں۔ یہ ایسے منظر ہیں کہ آنکھیں ان سے محفوظ ہوتی ہیں۔ اور  
خبر ز فکر اسکے باغ اور بزموں میں کرو کہ کس طرح ہستی ہیں، اور ان کے ذریعہ کیا کچھ قدرت خدا کے  
جلوتے نظر آتے ہیں یعنی مل و مانع اور نظاہری اور باطنی طاقتوں کو اس مقام کے حسن پر نظر انداز کر  
کر لئے جبے لئے جمع کرنا چاہئے۔

وانظر الی ذهبیات الاصیل دھا واسمع الی نغمات الطایر فی الشجر  
بدلت غروب آفتاب کی شامیں دشمن کے سفید مکانات اور طلائی برجوں اور سنہری کلسوں اور تختہ  
گلہ پر جو اس جگہ فکرت ہیں ٹھکس ہو کر عالم نور کا سماں پیدا کرتی ہیں اور جو ایک قابل دید منظر ہے،  
اور جانوروں کا نغمہ جو دشتوں میں چھپاتے ہیں سننے کے لائق ہے۔

وقل لمن لام فی اللذاتہ بشرا وعنی فانک عندی من سوء البشر  
وہ شخص مناسب ہی نہیں جو کسی آدمی کو دشمن کی لذائذ پر ملامت کرتا ہے۔

دشمن کا عام نظارہ جبکہ ساحل نے بالخصوص ذکر کیا ہے، ہایت واکش ہے جل قاصیوں  
پر کھڑے ہو کر گر چاندی طرف نگاہ کی جائے تو ایسا دھچک نظر آتا ہے کہ مسافر مثال آئینہ حیرت  
زور نہ بجالا ہے۔ پہاڑی سلسلہ دیوار کی طرح سا بننے کھینچا ہے۔ اسکے درمیان میدان پھیلا ہوا ہے،  
جس میں سرکاریں اور اپنے اونٹوں کی قطار اور مسافروں کی آمد و رفت ہوتی ہے۔ اس میدان میں نہیں  
ہستی ہیں جن کے کنارہ دہی اور دور دور تک سایہ دار دشتوں کے جھنڈے نظر آتے ہیں اور ان کے آؤغی  
ہیں یہ مشہور شہر اور اسکی سفید عمارتیں لٹکتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں، تھکا نڈہ مسافر جو رگتوں کو طے  
کر رہا ہو آتا ہے جس وقت اس منظر کو دیکھتا ہے تو ایک سراب تصور کرتا ہے۔ روایت مشہور ہے کہ

باغ عدن یہی دشت انداس کا میدان ہے جسے آباد اور فرقدیم الایام سے برابر کرتے ہیں۔  
 اگرچہ شہادتیں موجود ہیں جو اس دشت کی تائید کرتی ہیں مگر ہم اسے ایک رعایت سے زیادہ وقت نہیں  
 دیتے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ دنیا میں ایسے بہت کم مقام ہیں جو دشت کی شان والی اور سرسبز و گھنٹہ  
 گر سکیں۔ اور اگر عربوں نے اسے دنیا کی جنت کہا ہے تو بالکل صحیح ہے۔

کتب مقدس میں اس شہر کو دشت ارم ہی لکھا ہے لیکن یا تو ان کی خوبیاں کی وجہ سے یا کسی اور  
 باعث سے مختلف ناموں سے بھی تیر کیا جاتا ہے مگر اس کا ابتدائی نام شہر نام دشت ہی ہے تیسرے  
 جلق اور تمام کے شہر لقب یا نام ہیں جو زیادہ تر اخبار میں ہونوں معلوم ہوتے ہیں۔

جیرون کی وجہ تسمیہ میں بہت کچھ اختلاف ہے۔ یا تو لکھا ہے کہ رعایت ہے کہ جیرون ایک شیطان کا  
 نام ہے جس نے دشت کا شہر مدنازہ میلان کے حکم سے تیر کیا۔ اور ایک رعایت یہ ہے کہ جسے پہلے دشت  
 کی بنا دشت بن جیرون بن سعد بن عابد بن لدم بن سام بن نوح علیہ السلام نے رکھی اور اس میں ایک مدنازہ  
 جیرون کے نام سے منسوب کیا گیا۔ اور شہر کا نام ارم ذات العواکھ تھا۔ اور اسی قسم کی اور بھی مدائیں نقل  
 کرتا ہے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ دشت ہی کو جیرون کہتے ہیں مگر فلان جیرون کا تعلق کم ہمیشہ جیرون ہی  
 کے مشرقی مدنازہ کے ساتھ ہے جہاں نام اب بھی جیرون ہے۔ اور یہ نام یہودیوں یا یہودیوں کے کہنے  
 یا اگر جہ کے بعد باقی رہا۔ شرانے جیرون سے دشت یا اس سے سکا درخانہ ہی مدنازہ ہے۔

یا برق حل ملک فی احتمال تخمیر۔ شاعر برق کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ دشت کو میر اسلام چھوڑ  
 حذبت نصارت مثل ملوک سلسلا۔ جو خوبیاں برق دہان میں ہیں دشت میں بھی ہیں انکی  
 مسلسل مدلی چمک دکھ۔ اور شیرینی دشت میں بھی پائی جاتی  
 ہے۔ چونکہ دونوں میں خاص خاص متابعتیں ہیں اس لئے برق  
 ہی پیغام پہنچانے کے لئے موزوں ہے۔

بگو دشت دشت اقلام الحیا۔ مہر دم دشت کا گلشن نظارہ دیکھ کہ باغات میں بلالہ شالہ  
 زھر الیاض روضاً و مکتلا۔ یہ چمکنا دار رنگ نام اور یہ اسلام ہوتا ہے خطا کر کے غنوں پر  
 دشت کی گئی۔

طاهر و عیارک ذوالک و خفصیر۔ داس کشاں جیرون میں داخل ہوا روپنے لئے یہاں مکان

معنی تازہ تر بالعلیٰ وستر بلا منتجب کر جو رفت کے لباس ہو راستہ و پیراستہ ہے  
 حیث الحیا الربی معلول الجہا اس جگہ باباں ربیع میں خلیل جو ہے اگلے سے متناہ  
 والو اصل الربی سفری اکتلا۔ مال کرے، اس میں وہ قوت کیسہ پیدا ہو جائے جو ہجگہ  
 باران ربیع نباتات کی صفت میں ظاہر کرتا ہے، یعنی ابر  
 خداس لہر کا صفت ہے کہ باران ربیع و شمس سے متناہ مال کرے  
 شمس کی درہمیدہ بھی تارکی میں ہے، حسان بن ثابت فرماتے ہیں:-

لہ در صبا بہ ناد متہم فساہوں کی طرح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس صبا بہ کا وہ  
 یوما یجلیق فی الزمان الاول کیا بیان ہو چکے ساتھ جلق میں اعلیٰ میں نہیں تھا  
 قرطہ دشتی کلبی کہتا ہے:-

الشیام شامت و جہت الدنیا لکما شام تو رخا مدینا کا مال ہے مگر جلق چشمہ کی چلی ہے  
 انسان متعلقہا الفضیۃ خلق یعنی من و ضرورت دونوں باتیں بدرجہ کمال کہیں ہو جو میں  
 من آسمان چنے لا متفصی گل آس تے اسے جنت بنا رکھا ہے جس کا مال کا وہ نہیں  
 ومن اشقیو جہنم لا یحرق اور گل لالہ لے دھن کی آگ و شمس کی ہو کر چلے گا نہیں  
 جامع دشت کو بھی جامع جلق کا گیا ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ جلق و شمس ہی کا نام ہے  
 ابن نباتہ کہتا ہے:-

لدی الخبیثی مجرماً جامع جلق میں من کی خوبیاں کو جامع جلق میں جمع دیکھنا ہوں اور اس کے  
 وفی صدد معنی الملاحۃ مشرہ معن میں ملاحضہ کے معانی کی مشحون پاتا ہوں، یعنی جامع  
 دشت میں من کی تمام خوبیاں نہ صرف جمع ہیں بلکہ شمس  
 و منفصل بھی ہیں۔

بقول اوقت جلق، الزمرہ یا دشت کا نام ہے کہتے ہیں کہ اس نام کا ایک قریہ بھی دشت میں ہے  
 اور ایک اور قریہ قرنامی ہے جس میں ایک عورت کا بت لکھا تھا پانی اس کے من سے جاری  
 تھا اس کا نام جلق تھا۔ غرض ایسی ہی روایتیں شہور ہیں۔  
 حسان بن مزہر المعروف عرند اللہ شمس نے جلق کے وصف اور اس کے نوع کی تعریف میں اس قصیدہ کے

ضمن میں کی ہے جو سلطان صلاح الدین بن یوسف کی بیعت میں لکھا تھا۔

عس من دیار الطاعنین بشیر و من جورایام الفسراف مجید

”یہاں بھی ایک لغت ہے؛ چونکہ اسکی آبادی بہت وسیع اور فرائض ہے، اس لئے دمشق کو منسلک کیا گیا۔  
 دمشق پرانا شہر ہے اور اس لئے اس جگہ آثار قدیمہ کی کثرت ہوتی چلتی ہے مگر ہر ایک زمانہ میں ہر  
 اس قدر تغیر واقع ہوتا رہا ہے کہ گذشتہ زمانہ کی تاریخ کا پتہ اس کے آثار سے شکل ملتا ہے جو موجودہ شہر  
 گذشتہ المم سے بہت مختلف ہے؛ ہر ایک سیاح نے دمشق اور قریب کے تذکرہ میں اسکی مساجد، حمام،  
 بازاروں کا ذکر کیا ہے۔ ان محل حالات کے ان بازاروں اور گھاٹوں کا مفصل پتہ نہیں ملتا؛ لیکن اسکا  
 کہ جو کچھ آجکل دمشق کی صورت ہے قدیم زمانہ میں بھی یہی ہوگی؛ لیکن اگر دمشق کے ایک مکان کو دیکھو تو ظاہر  
 و باطن میں بہت فرق ہے جس کا تذکرہ ہم کر چکے ہیں؛ جو انہ کے زمانہ میں اس شہر کا ظاہر و باطن  
 یکساں تھا۔“

دمشق کے اکثر بازار مسقف اور بعض غیر مسقف ہیں؛ ان بازاروں کے نام مختلف زمانوں  
 میں بدلتے رہتے ہیں؛ معلوم ہوتا ہے کہ بنو امیہ کے عہد میں جامع دمشق کے قریب میں خلفاء اور دیگر  
 اراکین سلطنت کے قہر تھے؛ چنانچہ ابن بطوطہ لکھتا ہے کہ باب الزیادۃ سے دار الخلیفہ کو راستہ جاتا ہے  
 اور بائیں جانب ایک بہت بڑا بازار ہے؛ ابتدا میں اس جگہ حضرت معاویہ اور بنو امیہ کے مکان تھے اس  
 جگہ کو خضر کہتے تھے؛ بنو عباس نے ان عمارتوں کو منہدم کر دیا؛ اور اس جگہ ایک بازار بن گیا۔

”ازسے جاؤ اور قریب سے اور دیگر یورپی سیاح یہ سمجھتے ہیں کہ جامع اموی جسکا طول عرض ۱۳۳ اور ۱۰۰  
 گز ہے اس پرانے مسجد کلینہ یا گرجا کے ایک حصہ پر تعمیر ہوئی ہے جسکا تذکرہ ہم دوسری فصل میں کریں گے  
 اس گرجا کی وصیت چھ سو تری گز بیان کی جاتی ہے؛ یہ سیاح لکھتے ہیں کہ اس کے آثار اب بھی جامع دمشق  
 کے قریب بازاروں میں ملتے ہیں؛ اس میں اس جگہ جیسا کہ ہم نے لکھا ہے بنو امیہ کے قہر تھے جو بنو عباس  
 نے خاک میں ملا دیئے مگر ان عایشان عمارتوں کے ستونوں اور دیواروں کے آثار اب بھی پائے جاتے  
 ہیں؛ لہذا قریب یورپی سیاح غلط فہمی سے انہیں پرانے گرجا یا کلیسہ کے آثار سمجھتے ہیں۔“

یا قوت چند بازاروں اور محلوں کا ذکر کرتے ہیں مگر موجودہ بازاروں اور محلوں کا ذکر نہر میں یا نہر میں

حاشیہ نمبر ۳۱۔ باب شرقی میں داخل ہو کر شیعہ متقدم کو بتایا جائے تو دروازہ سے آگے چند





اب بھی دکھایا جاتا ہے۔

دشک کی تقسیم و طرح پر کی گئی ہے۔ بلحاظ آبادی تو دشک کا ایک حصہ دیوار کے اندر اور دوسرا دیوار کے باہر ہے۔ دیوار یعنی قسبل کے اندر آبادی قدیم الایام سے شہر کی رونق ہے۔ دوسرا حصہ جو شہر سے باہر آباد ہے اسکی ابتدا سلطانن کے زمانہ یعنی فتح و شک کے بعد ہوئی۔ بلحاظ حکومت اسکو آٹھ قسمیں میں تقسیم کیا گیا ہے۔  
 الفیر جس میں بیرو و مضاری آباد ہیں۔  
 الشاغر میدان افوقی میدان احمی المقنات العقیبة الصامیہ

شہر دشک میدان میں دامن جبل شرقی سے ۱۰ میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ میدان طرح مستوی سے  
 دو ہزار دو سو فٹ بلند ہے۔ اودنیات کے مستور ہے۔ اس کے کناروں پر پانی سلسلہ جبل الشیخ سو حال  
 بشرق کی طرف پھیلا ہوا ہے۔ اسکی اوسط بلندی میدان چھ سو فٹ ہے لیکن شہر کے سامنے دارہ کی صورت  
 میں پہاڑ جبل قاسیوں پنڈہ سو فٹ کی بلندی تک اٹھتا ہے۔ اسکی چوٹی پر کھنڈرات پڑے ہیں جو قبوہ ہنتر  
 کہتے ہیں۔ اسکے دامن میں صامیہ واقع ہے۔ ابن بطوطہ لکھتا ہے کہ زمین الصامیہ دشک کے شمال میں  
 واقع ہے۔ یہ ایک بڑی شہر کی طرح آباد ہے۔ اسکے بازار نہایت خوشاں ہیں۔ اس میں جامع مسجد شفا خانہ  
 مدرسے سب کچھ موجود ہے۔ ایک منہ سہا بن عمر کے نام کو مشہور ہے۔ من سیدہ لوگ جو قرآن شریف پڑھنے  
 کی خواہش رکھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ مدرسہ وقف ہے۔ صامیہ میں امام احمد بن حنبل کے مقلدین کی کثیر تعداد  
 یافتہ کہتے ہیں کہ صامیہ ایک بہت بڑا قریہ ہے۔ جو محف جبل قاسیوں میں غوطہ دشک میں واقع ہے۔  
 اس جگہ چار صاحبین کی قبریں ہیں۔ اور صامیہ کی رایش ہے۔ غالباً یہی وہ تسمیہ صامیہ ہے۔ شیخ اکبر  
 محی الدین ابن عربی کی قبر اسی جگہ ہے۔ ایک اور صاحب لکھتا ہے کہ باب الصامیہ اور اس شہر کے گزرگاہ جو  
 صامیہ کو جاتی ہے جانب چپٹاں جبل الدباغات کے درمیان چلتے چلتے بسا منظر دکھائی دیتا ہے جو  
 ایک خواب معلوم ہوتا ہے۔ سرشام جبکہ آفتاب غروب ہو رہا ہو۔ اس مقام کے سامنے غلہ بریں کا نقشہ  
 آنکھوں میں پھر جاتا ہے۔ باغات کا سلسلہ دور تک چلا گیا ہے اور اس جگہ وہ نہریں مختلف بلندی والی  
 ایک ہی کندہ پر پانی کو قطع کرتی ہوئی جتنی ہیں اودہ سے گندہ پری طرح تین نہریں ہیں جو شخص ان  
 نہریں کو دیکھتا ہے کہ کس طرح پانی کو کاٹ کر مختلف بلندی سے لائے ہیں اور کس طرح پانی سے انہیں  
 نہارا دیا ہے حقیقت اسلوب کی یاد دہی ہے بغیر نہیں رہ سکتا۔









دکھائی دیتا ہے اس آبادی سے گذر کر دیوار شہر پر اسی طرح چلی جاتی ہے اور کچھ فاصلہ پر باب الصغیر  
نظر آتا ہے۔

باب الصغیر چاروں طرف پرانی دیواریں موجود ہیں اور اس لئے اس جگہ دو دروازے ایک دوسرے  
کے اندر واقع ہیں۔ باب الصغیر کا دوسرا نام باب الشاذلی ہے، لیکہ ہر ایک محلہ کے لئے ایک دروازہ ہے۔

یا قوت کہتے ہیں کہ دمشق میں میری ملاقات شہاب الدین سے ہوئی، غوی اور شاعر تھا اور  
اچھے شعر کہتا تھا اسی علم میں رہتا تھا اسکی وفات کا زمانہ قریب تھا، غوی دمشق کے رہنے والے تھے اس کے  
چند شعر لکھے گئے ہیں۔ باب الصغیر کے باہر ادب القابل ایک دروازہ ہے قیامیہ کہتے تھے۔ اسی  
دروازہ سے ایک ٹرک اس شہر قبرستان کو گئی ہے جسے قبرستان باب الصغیر کہتے ہیں۔ قبرستان  
باب الجاریتک پھیلا ہوا ہے۔

باب الجاریتک شہر کا جنوب مشرقی کونہ ہے، یہ وہی مشہور دروازہ ہے جس کا نام ابو حنیفہ بن الجراح  
تھے، اور یہ شہر کے وسط و اہل ہوتے تھے اس دروازہ کو جاریتک کہتے تھے، جلیان بن سبت  
کہتے ہیں۔

منقلا رسول الله اذ حل وسطنا	على نصف راس من معد وراحم
منقلا لما حل بين موتنا	باسيا فنا من كل باغ وظالم
بيت حرمي عزه وشر او	بجانبية الجولان بين الاوصام
هل المجد الا السود والعود والندى	وجاه الملوك واحتمل العظام
جواس بن القنطل كسبه	

احمد لليلك ما شكرت بلاعنا	فكل في خفاء الامن ما انت اكل
بجانبية الجولان اولاد ابن بديل	هالك ولو منطلق لقومك قاتل
وكنت اذا اشرفت في داس داس	تضاوت ان القائف للتضائل
فلما حلوت الشام في داس باغ	من العز لا يسطوع الشمس ول
فكنت لنا سمجمل العداوة معرضا	كانت مما يحدث الله غافل

فلوطا و عوفی دوم بطنان اسلمت لقیس فرج منکر و مقاتل  
 باب الجابیہ میں باب الشرف کی طرح تین ہزار بار دعا ہے ہیں لیکن ابتدا میں جابیہ میں شالی  
 میں علی حرب بن علی گئی تھی اور جو بنی مدعانہ کھلا رہا معلوم ہوتا ہے بنو اریہ کے عہد مدانہ نامہ  
 میں ایک ہزار تہ ہول رہی ہے۔ اب بھی باپ ایک کہتے ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرہ لای بن نے اسے  
 مرث کر دیا۔

اس مدعانہ کے باپ ایک محلہ تھا جسے "لؤۃ" کہتے تھے یا وقت کہتے ہیں کہ یہ ایک بہت  
 بڑا محلہ تھا اور دوسری صدی ہجری میں اس جگہ محدثین کی ایک جماعت رہتی تھی ان مدانہ کے  
 باپ ایک اور محلہ تھا جسے "قصر حلاج" کہتے تھے ابتدا میں اس جگہ ایک قصر حلاج بن عبد الملک بن  
 مردان نے تعمیر کر دیا تھا رفتہ رفتہ اسکے گرو آبادی بڑھتی گئی اور محلہ کا نام "قصر حلاج" مشہور ہو گیا۔  
 جابیہ سے ایک شکر سیدی برج منکر کو جاتی تھی جسے شایع جابیہ کہتے تھے اس کے قریب ہی ایک  
 تل ہے جس کا نام تل الجابیہ ہے۔ یہ شہر ہمیں فارق مہلک نام اس جگہ تشریف لائے ایک تقریر  
 فرمائی: جلاب کا مشہور خطیب ہے۔

باب الجابیہ کے باپ ایک مالیشان قصر تھا جسے قصر مالک اور یکی مغلطہ نامی کو ارض مالکہ  
 کہتے تھے مالکہ بن زید بن معاویہ بن یوسف بن یحییٰ اور خلیفہ عبد الملک بن مروان کی نوبہ تھی یہی  
 قصر میں عبد الملک نے وفات پائی مالکہ کے رشتہ دار بابہ مغلطہ تھے اور سب محرم تھے اس کا باپ  
 زید اور بابہ کے رشتہ دار امیر معاویہ اور معاویہ بن زید اور معاویہ بن زید کے چشتہ مروان بن الحکم اور  
 زید بن عبد الملک اور ولید بن سلیمان (ہشام) اور ولید بن زید اور زید بن الولید بن عبد الملک اور  
 ابراہیم بن الولید تھے مالکہ اپنے پوتے ولید بن زید کے قتل تک زندہ رہی عبد اللہ بن قیس المعروف  
 بالرقیات نے مالکہ کے قتل میں چند شعر کہے۔

امانک یا بنت المثلث عاتک	ایسی تھی اسی عجیب مالک
تبعات و اترا ب لها فقتلن	کذا لک یقتلن الرجال کذا لک
یقلن الجاہل من فسا ترا	و یحملن ما فوق النصال سالک
اذا فقلت هذا العیوب الی نری	ملکن بها حیث انت هن السالک

و قتل لست الوست طبع لزار کمر طبعیان مناعلمان بد ا نکا  
 فصل من طبع بالفرق محله یدادوی سقیما کا کا معما لکا  
 اور مزاد یہ کہ ہند میں عبدالرحمن بن حسان بن ثابت نے اسکی ہمشیرہ کے مشق میں جو شعر  
 کہے تو سخت برا فرقہ ہوا۔ باب طبع نصیحت کی کہ ایک شاعر کی فکر خیال میں نہانا چاہئے وہ رنگ یہی  
 سمجھیں گے کہ جو کچھ عبدالرحمن نے کہا ہے سچ ہے۔ اس وقت یزید خدیو سیارہ سفید کا لکھا تھا۔ وہ شعر  
 بن قیس کے اشعار میں رکھ چکا ہو۔ مگر ہرگز کا غذا ترس عورت تھی۔ مصعب بن زمیر کا سروش  
 میں کوفہ سے ہجر میں تشریف آیا۔ لوگوں نے اسکی تشریح کا قصد کیا۔ مگر مالک نے روکا اور اسکو کہہ کر غسل دیا  
 اور دفن کر دیا۔

باب الجابیہ سے آگے دیا غم کھاتی ہوئی شمال کی طرف جاتی ہے اور باب السرایا پر ختم ہوتی  
 ہے۔ اس مدعا نہ پر دونوں دیواریں نظر آتی ہیں اور اس میں دو محراب بار دروازہ ہیں۔ اسی قلعہ کو  
 دروازہ اور دیوار سے ملحق ہے جو شہر کا شمال مغربی زاویہ ہے۔ اسکی قلعہ کی مغربی دیوار شہر کی دیوار  
 ہے۔ قلعہ کے شمال مشرقی کونہ پر باب الفرج واقع ہے۔ جو دمشق کا نیک فال مدعا نہ شہر ہے  
 عبدالغنی نامی کہتا ہے۔

قل ما تشاء من جلق جول میں آئے دمشق کی بابت کہو

وانب لها ولا جرح اور جو کچھ اسکی طرف منسوب کرنا چاہو کرو۔

فالخير واليمن بها کیونکہ خیر و برکت تو اسی جگہ ہے

و باجھا باب الفرج اور اسکا دروازہ باب الفرج ہے۔

باب الفرج کے آگے باب الفرائیں ہے۔ اس جگہ میں جس دیوار میں بڑے بڑے حجر نصب  
 کئے گئے ہیں ایک محراب دروازہ ہے۔ اور اس سے بیس گز کے فاصلہ پر بالمقابل بیرونی دیوار  
 میں ایک اور دروازہ ہے اور اس کے اندر گیارہ گز کے فاصلہ پر ایک اور بیرونی شکل کا دروازہ ہے  
 باب الفرائیں کا دوسرا نام باب السارة ہے۔ نہرونی باب الفرج کی دیواروں کے ساتھ ساتھ  
 اس جگہ تک آتی ہے۔ اس کے خلاف میں باغات کی کثرت تھی۔ اس مدعا نہ کے بالمقابل  
 الفرائیں ایک قریب ہے۔ ابن قیس الریاض کہتا ہے۔

اقررت منہم الخرا دین واللغو..... طرقات القمر وجات الظلال  
 لکے ساتھ ایک دیر تھا جتیر صلیبا کہتے تھے، محاصرہ دمشق کے ایام میں اس جگہ خالد بن ولید  
 کا خیر ایسا نہ تھا، اس لئے دیر خالد کے نام سے مشہور ہو گیا، ابو الفتح محمد بن علی المعروف بابی الفتح  
 کہتا ہے:-

جنت لقت بدیر صلیبا	مبدعاً حسنہ کما لا یطیبها
جنت لقتام یوم صاف ظلمنا	فیہ شہرا وکان امرأ عجیبا
شجر محدق بیدہ ومیاء	جاسریات الروض جیر ذروبا
من بدیع الاوان فیضویہ الشا	کل حایر یولد یہ طر و با
کھر آینا بدرا بہ فوق غص	مائس قد علا بشکل کشیبا
دوشنابہ الحیاۃ مدا ماً	تطلع الشمس فی اللکوس خروبا
فکان الظلام فیہا مضار	لیناھا لتقر منا القلوبا
لست اشفو ما تر فیہ ولا افس	عل مدح الابدیر صلیبا

اس دروازے ایک ٹرک جسے "بین السدین" کہتے ہیں، باب السلام تک چلی گئی ہو، چونکہ  
 دمشق کے محاصرہ میں اس جگہ کوئی لڑائی نہیں ہوئی، اس لئے عربی اسے باب السلام کہتے تھے، اس  
 دروازہ کے سامنے قریب ہی نہر بڑی زور سے بہتی ہوئی درختوں کے جھنڈ اور بندھن اور شیشوں  
 کے زنجیروں سے، دمشق کے شمالی اضلاع کا اس دروازہ پر قائم ہو جاتا ہے، اس دروازہ کو پرانی  
 دیوار باب تو تک چلی گئی ہے، اس کے ساتھ ساتھ چند گز کے فاصلہ پر نہر غایت کے درمیان بہتی ہے  
 یہ دمشق کی ایک پرفضا سرگاہ ہے، موسم بہار میں اس جگہ ہر وقت رونق رہتی ہے،

باب تو دمشق کے شمال میں نہ مشہور دروازہ ہے جہاں ایام محاصرہ میں رومیوں اور عربوں  
 کے درمیان لڑائی نہایت زور شور پر ایک جوش تک جاری رہی، اس وقت دمشق میں ایک شخص تھوس  
 نامی رہتا تھا جو تیسرے دروازے کے کسی شہ کار کا دام تھا، یہ نہایت بہادر سپاہی تھا، دمشق کو  
 ایک جوش تک بچا تا، عربی اسے "فقا" کہتے تھے، اس سلسلے میں دروازہ کا نام بھی تو مشہور ہو گیا  
 یہ دروازہ ایام محاصرہ میں شکستہ و خستہ ہو گیا تھا، ہذا میں نے اسے از سر نو تعمیر کرایا، اور اس کے بعد







































شک نہیں کہ یہ اس کی ترقی کی ابتداء ہی تھی۔ ابھی انہیں بہت کچھ سکنا باقی تھا۔  
یا قوت ابن بطوطہ، ابن جریر وغیرہ نے جامع دمشق کے حالات مفصل لکھے ہیں۔ ادنیٰ ایسی حالت  
ہے کہ اب بھی دمشق میں موجود ہے۔ اس لئے اس کا مفصل تذکرہ ہم نہیں کرتے۔ ابن سیاحوں کی  
تقریروں کا اقتباس کافی ہو گا۔

بقول یا قوت خلیفہ دین نے اس حالت پر سات سال کا خرچ ملکوت صرف کر دیا۔ سب غائب  
تمام اخراجات شامل ہیں۔ ہمساروں اور مزدوروں کو ان کے حوصلے سے زیادہ دیا۔ خلیفہ کے دل  
شوق سے ہر ایک شخص واقف تھا۔ اس لئے ضرورتاً بعض شہیاں مگر اہل قیمت پر دستیاب ہوئیں۔ اس  
حالت کا مصالح و ضرورتاں سے ہم پہنچا گیا۔ خلیفہ تھے مالوں کو ٹیکہ دے احکام نافذ کئے کہ تعمیر  
مسجد میں امدادیں اور جو چیز طلب کی جائے۔ فوراً ہم پہنچائیں۔ ایک نور خلیفہ نے حکم دیا کہ سقف  
مسجد پر چٹائی کا استعمال کیا جائے۔ تمام ٹھاکہ محروسہ سے جس قدر دستیاب ہو سکا اس کا کچھ واسطے  
برج کیا گیا لیکن معلوم ہوا کہ یہ مقدار بھی کافی نہیں۔ آخر سنت جستجو کے بعد پتہ لگا کہ ایک عورت کے پاس  
کچھ موجود ہے۔ اس عورت کے مالکان کو کہا کہ سونے میں تول کر دو گئی۔ خلیفہ کو اس حل سے مطلع کیا گیا تو  
کہا کہ اگر ہم ملکہ سونا بھی لینا قبول نہ کرے تو گناہ کیا جائے۔ اس عورت کے کہا کہ مجھے تو یہ دیکھنا منظور  
تھا کہ یہ خلیفہ نے اس حالت میں ہنسنا اپنی شہرت کے لئے اٹھائی ہے اور ظلم سے اخراجات کو پورا  
کیا ہے۔ لیکن اب مجھے معلوم ہو گیا ہے اور میں اس ظلم کی شہادت دیتی ہوں اور تمہیں بھی گواہ ٹھہراتی  
ہوں کہ خلیفہ نے یہ کام جس قدر کیا ہے۔ اس کے بعد ضرورتاً خلیفہ سے لکھا کہ دیا اور جتنا ذخیرہ موجود تھا  
نہ کیا۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ سقف میں جس قدر آئینے لگائے جائیں ان پر فقط اللہ لکھا جائے۔  
تجید کو ہم بیان کر چکے ہیں، خلفاء جو امیر کو بنام کہہ لیتے ان کے ظلم و ستم کی حکایتیں حریف  
قبائل کی پیشکش اخراجات نے وضع کیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ خلفاء خداتر اس اور نصرت مزاج تھے۔  
خلیفہ ملکہ کو کھانا تھا کہ سینے مسجد نبوی، جامع دمشق، مسجد قسطنطنیہ کی توسیع و تعمیر کیلئے کیا۔ اگر اللہ تعالیٰ  
کو لا میں سے کوئی غلہ پسند آگیا تو میری منفعت کے لئے کافی ہے۔ اور ملک تو اسے داد دے شہر  
چلتے تھے۔

مسجد نبوی جو مسند اسلام میں سے پہلی مسجد ہے، یہ مسجد ساجد تعمیر میں نمودار رہی ہے۔ چنانچہ اس

سجد میں بھی اسی ضروریات موجود ہیں جو ہر ایک سجد میں پائی جاتی ہیں، محراب کسی سجد میں اس سے  
 پیشتر نہ تھی۔ سب سے پہلی محراب جامع دمشق میں تعمیر ہوئی، یہ امر یاد رکھنے کے قابل ہے کہ عربوں نے  
 محرابوں کے مختلف نقشے پیدا کئے، اس سے پیشتر محراب کی صورت صرف نصف دائرہ کی تھی، دائرہ  
 دائرہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن ہی نہ تھا، اور اس لئے یونانی اور رومی صنعت کو کبھی نہ آزادانہ نصیب  
 نہیں ہوئی جو عربوں کی دماغی طاقت نے پیدا کی، عربی محراب کی بنیاد عموماً خط مستقیم پر ہے، ہم صنعت  
 اقتداء نے اپنے جوہر دکھا سکتی ہے، جامع دمشق کی مکمل مستطیل تھی، ابن حیر اور ابن بطوطہ نے اس کا طرز بیان  
 سوزراع اور عرض دو سو ذراع لکھا ہے، یعنی ۷۳ اگر لمبی اور ۵۰ اگر چڑی ہے، ذیل کا نقشہ اس سجد کی  
 بنیادی صورت کو واضح طور پر بیان کرے گا، یہ بات گھٹا ہے کہ اس طے نشان سجد کی یہ عجیب خوبی ہے  
 کہ اگر کوئی شخص سو سال تک اس کے حسن صنعت اور اختلاف پر تامل کوئے تو ہر روز وہ ایک نیا کمال  
 نئی بات دیکھے گا جو پیشتر نہ دیکھی ہو، یعنی اس قدر عمدہ و زاتامل کے ساتھ دیکھنے سے بھی نیا کمال ہے  
 کہ انسان اس عمارت کی تمام مختلف خوبیوں کو معلوم کر سکے، عجائبات دنیا چار ہیں، قطب و ستارہ، انسان و کائنات  
 کہتے ہیں، انسان اور مسجد دمشق، ایک زمانہ مل کا قائل ہے کہ کچھ تعجب نہیں اگر اہل شوق میں سے کسی شخص کے  
 دل پر محبت کا شوق غالب نہ ہو، کیونکہ ان کی آنکھوں کے سامنے مسجد دمشق کا حسن ہمیشہ رہتا ہے جو رنگ  
 رخام کے ستونوں پر قائم ہے، جبکہ وہ طبقہ ہیں، پائین طبقہ کے ستون بنیت اعلیٰ طبقہ کے ستونوں  
 کے زیادہ بلند ہیں، اور ان دونوں طبقوں کے درمیان یہ صورت ہے کہ کل نیا کی حسن صنعت اور کائنات  
 کی خوبیاں جمع ہیں، اور زور نگار، رصیح، حالت میں مختلف رنگوں کی ایسی کیفیت ہے جو دیکھتے والے کے  
 قلب میں فرحت اور اخلاص کا جھوم پیدا کرتی ہے، جامع اسوی، جامع الحامی، کامل الفرائی، جو بڑے بڑے  
 ہے، سنگ رخام کا فرش جیسے پتھروں کو جس ترکیب اور نظام سے جوڑا گیا ہے، اور اس پر صنعت  
 نے پامندی سونے کے پھل اس طرح نثار کئے ہیں کہ دل باغ باغ ہو جاتا ہے، حیوانی صورتوں سے  
 یہ قدس مقام منزہ ہے، البتہ قدرتی نظم سے بے شمار ہیں، بیل بوٹوں کی اس قدر کثرت ہے کہ ایک گلشن  
 کھلا ہوا ہے، اگر اس کو کثرت گلشن کی بہار کو کبھی غرض کاٹ دیتیں، اور غرضی جو شہادہ و شکار میں قتل کیا  
 ہوتی ہے اس عمارت کی صنعت اکی ماں نہ ہے، پھول مرجھا جاتے ہیں، پتے ہلٹتے ہیں، درخت  
 گر پڑتے ہیں لیکن یہ بیل یا قید علی طول الزمان، مسکتہ بانسیان، قی کل اذان، انقلاب زمانہ، تصرف دہر





وقار سے سر اٹھاتا ہے اسکی چوٹی پر ہلال بنا ہوا ہے !

سبحانکایہ حصہ ۳۳۱ فٹ طویل میں اور ۱۲ فٹ عرض میں ہے جسے ایک دیوار میں سے جدا کر لیا ہے ! یہ دیوار ستونوں پر قائم ہے اس حصہ کے دو کتبے تو تین حصوں میں تقسیم کرتے ہیں ہر ایک ۱۲ فٹ بلند ہے انپر عربی میں بنی ہوئی ہیں وسط میں قبتہ تفسیر ہے جو چھ ستونوں پر قائم ہے ۱۲ فٹ کی بلندی پر عظیم نشان گنبد واقع ہے اس کے گرد میں اس کا محیط ۱۰ فٹ ہے۔

اس حصہ کے تین بنیادیں ایک مشرقی اور دو مغربی جانب ہیں اور تیسرا شمال مغرب ہے بنیاد مشرقی کے متعلق یہ ایک شہر ہے کہ حضرت عیسیٰ کا نزول آسمان سے اسی جگہ ہوگا اس روایت کے مابین ایک ہم بیان کہ چٹے ہیں وہی جی کہتے ہیں جو کنیہ وہ خاص میں مسیح کی آمدنی اسیادی بادشاہت کی نسبت منکر کرتے ہیں ! خاص مشرق میں اور مشرق کے اس بنیاد پر حضرت کا نزول یعنی نہیں عیسائی دنیا ایک حصہ سے آسمان کی طرف اٹھیں گئے بیٹھے ہیں اور یسوع مسیح کا راہ دیکھتی ہے۔

یہ ازل سے بظہر ہے بنے صاف صاف جہان میں کھلا ہے کہ عیسائی کہتے ہیں کہ اس دنیا پر نازل ہونگے اور اس فاسد و فحش کو اس ملک شائع کیا ہے کہ اس متعدی مرض سے مسلمان بھی بچ نہ سکے ! لیکن جب چٹے مسلمانوں کو مشرق میں اس عقیدہ کا علم ہوا شام کے شہر شہروں سے مشرق کی طرف پہلے فتح ہوا اور اس جگہ راہبوں اور پائے بکثرتوں کے ذریعہ عربی واقف ہوئے ان کا عربی ترجمہ عام روایتیں اور باخبر مسعودی ہر شے بن گئیں زبان بطورہ یا قوت اور کل مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ دنیا مسلمانوں نے فتح نہیں کیا بلکہ ان سے پیشتر وہیں نے بنایا ہے ! کچھ تعجب نہیں کہ ابتدا میں اس جگہ رویوں نے ایک بنیاد بنایا ہو اور اس پر اسی جنہوں کے کہتے کہ وہ جوں جو عیسائیوں کے حقیقہ کا اظہار کرتے ہیں لیکن یہ غلط ہے کہ وہی بنیاد کی تک اپنی اہل حالت پر رہا ہو ! خلیفہ ولید نے کنیہ کی دیواروں میں بنیادوں اور ہر ایک چیز کو لگا کر خاک کے برابر کیا تھا اس کے بعد پانچ سو مینا کو آگ لگی ! یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ وہی ابتدائی وہی بنیاد آج تک قائم ہو ! بیان کیا جاتا ہے کہ کنیہ کے چاروں گوشوں پر ایک ایک بنیاد تھا جسے بنانے والے نے صفا بنایا تھا ! اللہ سارے ملک کی گردش کا حال تو یہ کہتے تھے ! مگر یہ ہے کہ عیسائیوں ! لیکن اگر یہ کام راہبوں کے ہاتھ میں تھا تو وہ صرف یسوع مسیح کی راہ دیکھتے ہو گئے ! ہم کہتے ہیں کہ وہ تمام روایتیں جو مسلمانوں نے زبان ماضی کے متعلق بیان کی ہیں

عموماً غلط ہیں اور صرف خوش اعتقاد یہودی اور مسیحی کے راوی ہیں۔ ہم نے محمد ان کے سر پر  
روایتوں کو جو جامع دمشق کے ایک ایک پتھر کی نسبت بیان کی جاتی ہیں نظر انداز کر دیا ہے، اگر  
ان پر بحث کریں تو ہم اپنے موضوع سے بہت دور جا پڑیں گے۔ یہ دو تیس عجیب جامع اسی کی شو  
نیابت گاہوں کے متعلق بیان کی جاتی ہیں، اسی مینار شرقی پر ایک پتھر ٹپا ہے جس کی نسبت یاقوت  
کتاب ہے کہ لوگوں کا دعویٰ ہے کہ اس پتھر کا ٹکڑا منہ میر حضرت موسیٰ نے عمامہ اختیار کرنے کے بعد  
چشمہ جاری ہو گئے تھے، اور یہ بھی کہ کتاب ہے کہ کہتے ہیں کہ وہ منار میر حضرت موسیٰ بنانے لے گئے  
ستارہ الشرقیہ مسجد دمشق نہیں بلکہ کینسہ مریم کلیکستارہ جو ستارہ الغریبہ کا موجودہ نام ہے نیز وہ  
غالباً مجتہد الاسلام ابو حامد انصاری کے نام سے منسوب ہے۔ امام صاحب سلفیہ بغداد میں منہ ہے۔  
فلسفہ یونانی کا چرچا اس وقت عام تھا۔ چنانچہ اس کا خلاہ اسلام پر بھی ہوا، امام صاحب نے سائنس اور  
مذہب اسلام کو مطابق ثابت کیا، ابتدا میں فلسفہ کے بہت دلائل تھے، آخر تصوف کی لطیف طبعیت  
مایل ہوئی، اور سب کچھ چھوڑ کر جامع دمشق کے اسی مینار میں عبادت میں مشغول ہو گئے، تو یہ غریبی  
اسی مینار کا ایک گوشہ ہے جہاں آپ نے دیکھا کرتے تھے، آپ کے پیشتر کوئی ایک جنگ نہی جنگ حدیث  
فقد کا درس دیتے تھے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ جگہ زاہد دل اور عابدوں کے لئے مخصوص تھی، ابن قمر  
مکہ الغریب کی نسبت کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں سے پیشتر اس جگہ پر جو عقائد یہاں ایک بیکل انداز تھے  
اس سے آگ کے شعلے بلند ہوتے تھے، اہل جہان اسے جہنم دیکھتے تھے، معلوم ہوتا ہے کہ اس  
جگہ وہ نیر سرفشتی قربانی تھا جو شاہ یہود و آحاز کو پسند آیا اور جس کے فائدہ پر بیکل یونانی میں ایک مذبح  
تھیں کہ وہاں تیسرا منار شمالی ان دونوں مناروں سے چھوٹا ہے لیکن بقاوت کثیر بقیت بتصریح اور  
دونوں سے زیادہ خوبصورت ہے اس کا نام العروس ہے، منارہ شرقی کے نیچے دونوں کے واسطے جگہ بنی ہے  
اور قریب ہی ایک پانی کا حوض ہے، اس کے قریب قبر سلطان صلاح الدین یوسف ہے جس نے یہ روپ کو  
صلیبی جنگوں میں پیدا کیا،

یوں تو اس مقدس مقام کی ہر ایک چیز زیادہ شے قابل ہے لیکن بعض مقامات بالخصوص زندگانی  
تربت جائے نشست، اور دیگر اسباب کے لحاظ سے متبرک ہیں، ان میں سے ایک تربت بھی ہے،  
ابن بطوطہ اس غلطی سے حضرت ذکریا کی قبر خیال کیا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تربت کی غلطی ہے











یعنی اگر جیسا کہ پانی نہروں کے کناروں میں محدود معلوم ہوتا ہے مگر چونکہ ہر وقت جاری ہے اس لئے اس روانی کے باعث مطلق العنان ہے اور نہ گمشدگی کے ذمہ زخم جھوٹے بقول استاد ذوق :-

وہ واہ کیا مسئلہ ہر طبع عالم کی ہوا

مثل بغیر صاحبِ محبت سے ہر سو صبا

چونکہ تیز مقدار نہیں اس طرح چلتے ہیں جس طرح سیارہ قدم اٹھاتا ہے اس لئے اگر انہیں طیل کہا جائے تو بھی بجا ہے، مقتدا اور دمشق کی آب ہوا میں پائے جلتے ہیں مگر با اینہذا نول غیاں ہی ہیں پڑنے حمد نامہ کا ایک قصہ مشہور ہے کہ شاہ دمشق کا سپہ سالار نعمان ایک بیاد راہ و بدآوی تھا اس شخص کے وسیلے سے آرام کو آزادی مضیبت ہوئی تھی اسرائیلیوں سے اکثر لڑائیاں ہوئیں ایک دفعہ ایک اسرائیلی لڑکی کو اسیر کر کے لایا جو اسکی زوجہ کی خدمت کیا کرتی تھی، نعمان عرض جناب میں مبتلا تھا یہ مذہبی مرض وبال جان تھا، حکما روئے کے علاج مسالوجہ سے کچھ فائدہ نہ ہوا آخر نعمان مایوس ہو گیا اس اسرائیلی لڑکی نے ایک دن نعمان کی منجبت سے حضرت یسوع کے نبوت کا ذکر کیا اور کہا کہ اگر میرا مالک اس نبی کے پاس جاتا جو سمجھتا ہے تو وہ اسے شفا بخشتا و نعمان نے ایک خاشاہ و شوق کی طرح سے شاہ اسرائیل اس مغرب کا بھو ایک میں اپنے خادم خدای تیرے پاس بھیجا ہوں تاکہ تو اس کا جزام دفع کر دے، نعمان اس خط کے ساتھ دس قطار چاندنی اور چھ ہزار شعلہ سونالیکر شاہ اسرائیل کی خدمت میں گیا، شاہ اسرائیل نے کہا کہ میں خدا ہوں کہ زندہ کر مل اور ماروں، شاہ و شوق مجھ سے لڑائی کا بہانہ دھونڈتا ہے، حضرت یسوع کو اس حال سے مطلع کیا گیا، تو نعمان کو بلایا، اور کہا کہ جا اور یرون میں سات بار غوطہ دیکر تیرا بدن اپنی پہلی حالت پر آئے گا، اور تو پاک صاف ہوگا، نعمان یہ منکر طول ہوا اور یہ کہتا ہوا چلا کہ دیکھو آنا اور فرشتہ شوقی نہریں سمائل کے نام پانیوں سے کہیں بہتر نہیں، کیا میں ان میں غوطہ صوفیوں سے کھتا کہ شفا حاصل کر سکوں؟ (۲۰ سلطین باب ۱۰)

گرچہ نعمان کو یرون میں غوطہ لگانے ہی سے شفا حاصل ہوئی، لیکن اس میں یرون کی کوئی غفلت نہیں تھی، حضرت یسوع نے بھی کاہن و قضاہنگر نعمان کا یہ خیال کہ شوقی نہریں آباہ شاہ و فرخ، اسرائیل کے

















خزرجی تھے اور جامع دمشق کے امام تھے۔

شیخ ابو طاهر کا انتقال شام میں ہوا۔ نہایت فاضل متقی، عاقل و بزرگ تھے، مسئلہ میں جامع دمشق کے امام احمد بن الفصاح بن مازن ابو عبد اللہ السدی القروی تھے؛

جس میں خیر نامہ تین۔ غوطہ کے قریب ایک مسجید کے قریب واقع تھے جس میں ایک قاضی کی عدالت تھی جو اہل غوطہ کے مقدمات فیصل کیا کرتا تھا؛ یا قوت ان میں سے قاضی حار بن البرزک نسبت لکھا ہے کہ شیخ صالح ابو جلیل القندی تھا۔ ۲۹۷ میں وفات پائی، ویرانوں اور سطر اور سطرین اور سطرین بھی غوطہ کے نزہت گاہ تھے؛

محمود اللہی ومغلا الخ والعلین

مواہلوی اذ کو مصوفتہ

بالنیرین فخری فالسیر بر فخر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

فالسیر فالسیر فالسیر

یہی ان کا تذکرہ لکھا ہے، آخر مصر میں بقا است اختیار کی، اسی جگہ سترہ میں وفات پائی  
اس قریہ کا نام بیت البساط بھی ہے، تفسیراً "گود گود" بیت الیاء اور بیت قنایہ غوطہ دشت  
کے مشہور قریے ہیں، بیت قنایہ میں معادیا بن ادس کی رایش تھی جو الواعظ کے لقب سے مشہور  
تھے، اور جامع دشت میں خلیفہ تھے، قریہ تو اس شرک پر واقع تھا جو باب توما سے منسوب تھی اسی کے  
قریب باناس اور بردی کا اتصال ہوتا تھا، جریر کہتا ہے:-

لا درہم لعموم ان لہم فرما بردی اذا تجوب عن اصناف المسدود  
صحن قوما ولنا قوس یقصرہ قوس النصارى خراجیاً بنا تجف

قریہ الجاس میں بنو امیہ کے رکنا تھے، ولید بن تمام بن الولید بن عبد الملک بن مروان  
بن الحکم کا ایک قصر اس جگہ تھا، اور متعلقہ اس میں باغیچے بنائی تھی۔  
قریہ بشر اور قریہ حجر اور حیمیر ایک دوسرے کے قریب تھے، مؤخر الذکر میں درک بن ابی صہبائی  
رسول کریم کی قبر ہے، اول الذکر میں بشر بن مروان بن الحکم بن ابی اسامی بن امیہ کا مکان تھا،  
قریہ الحدیثہ اور حران اور حران اور حرسان مشہور قریے ہیں، حرسان دشت کے قریب بقا  
کے درمیان اس شرک کے کنارہ پر واقع ہے جو دشت سے مصر کو جاتی ہے، اس کے متعلق بقا  
قاضی عبدالصمد بن محمد بن ابی الفضل الانصاری کا ذکر کرتا ہے کہ نوٹے سال سے زیادہ عمر تھی، اور  
منابت ثناء اور محتاط آدمی تھے، دشت کے قاضی القضاات تھے، سترہ میں وفات پائی، اسی نام  
کا ایک اور قریہ غوطہ میں جانب شرق واقع تھا،

دار یا ایک مشہور بڑا قریہ ہے، ہندوستانی بمقام "قرہ بردی" سے جہاں کو اس طرف لگتی ہے  
اور اسکی زمینوں کو سیراب کرتی ہے، اس جگہ قبر ابی سلیمان طہانی ہے، شہر واسط سے اس جگہ  
اگر رایش اختیار کی، نہ وہ قواسی کی زندہ مثال تھے، انکی قبر ایک زیارت گاہ ہے جسے "نزار"  
کہتے ہیں، مسند میں انتقال ہوا، بیابان مابعد اور زاد تھا، واصل بعد نبی مسند میں اس کا  
بھی انتقال ہو گیا، سلیمان بن حبیب ابو بکر اور ابن ثابت اور ابوالعباس دشت کے قاضی عمر بن عبدالعزیز  
ادینیز اور ہشام کے زمانہ میں ہوئے، اسی مقام دار یا کے باشندے تھے، درمیان اور  
دقانیہ اور دکتہ اور دمر، غوطہ دشت کے قریب ہیں، دمر کو دشت کے قریب واقع ہے۔



ایا سر دی بستان زکی سلتا      وغال ابن امی نائب الحد ثانی  
 ویاسر دی بستان نرکی سلتا      ومن لکنا ان تسلما بضمنا  
 ”بر فطرس اور دیر ابس“ غوطہ شق میں اپنے حسن اور کثرت باغات اور شہر کی دہستے شہر تھے  
 جریہ کہتا ہے:-

لما ذکرک باللائیرین ارقشی      صوت اللہ جاجر وضرب بالانوائس  
 فقلت لکب اذ جد الرحیل بنا      یا ایک سیرین من باب الفرائس  
 جریہ اپنے بیٹے کے مرثیہ میں کہتا ہے:-

اودی سواد قیدی مقلتی لحسم      یا ز یسر فوق المرقب العالی  
 الا تکلک باللائیرین باکیہ      فرب باکیہ بالوصل معوال  
 قالوا فیسیبک من اجر فقلت لهم      کیف الفترار وقد نالقت اشبالی  
 قریہ ”زلکا“ اور ”سام“ اور ”سقا“ اور ”شواش“ غوطہ شق کے قریہ ہیں۔ ”شش کی زہبت کا  
 ذکر کرتے ہوئے شہاب قتیل بن علی ”شقی“ ”شواش“ اور ”رج“ اور ”نہر“ اور ”قطر اللیف“ وغیرہ کی خوبیاں بیان کرتا ہے:-

یا جذا جنة باب البرید بها      والحسن قد حشيت منه حاشیه  
 فالمرج فالنهر فالنصف حل ال      قصور الشرف الاعلى فثانیة  
 فالبحر حیر ابن متواس فنیر بها      تحلو معانیہ لا تحلو معانیہ  
 کان فی راس علیین ربوتها      بحری بها کوثر سحیان مجریہ  
 تلك المرایع لا ضوی وکاظمت      ولا العقیق تواریہ بوادیہ

”شواش“ جبرائیل شواش کے نام سے منسوب ہے، مفصل ملاک کا پتہ نہیں لگتا۔  
 ”ضمیر“ ”شش“ کی آخر عدد میں واقع ہے، مجید اللہ بن قیس لاتیات کہتا ہے:-  
 اقفرحت منهم الفرائس فالغو      طة ذات القرى وذات الطلال  
 قضمیر، فلما طردت فخورا      من قفار سباسب الاطلال  
 متنبی کہتا ہے:-

لئن ترکنا ضمیراً عن میامنها      لیجدن لمن وعدتهم فذم

فرزندِ وق، عمر بن عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے مرثیہ میں جس نے خیر میں وفات پائی کہتا ہے۔  
 یا معشر الناس لا تیکونوا احدا بعد الذی یضمید وفاق القلدا  
 مامات مثل ابی حنظل الحمتہ ولا لطلب معروف اذا افتقر  
 خیر انما صمد وکذبت لها ایام فارہن فلا یام من حجر  
 "عین شریا" اور "الموت" اور "قذایا" اور "قطنا" اور "الکسوة" کا قولہ وفاق کے قریب ہے  
 من میں محمد بن علیؑ اہل کمال کا ذکر کیا جاتا ہے، مؤخر الذکر اوس پرستہ پر واقع ہے جو دشمن  
 ہے مگر کو جاتا ہے اور پہلی منزل اس مقام پر ختم ہوتی ہے۔

"البشرۃ" وفاق سے نصف فرسخ کے فاصلہ پر یا فاق میں واقع ہے، یہ ایک بہت بڑا شہر  
 قریب ہے اس میں رسول اللہ کے صحابی رحیمہ الکلبی کی قبر ہے، رحیمہ الکلبی رسول اللہ کے علاوہ  
 اصناف تمام مابعد کی لڑائیوں میں شامل ہے سترہ میں رسول کریم نے آپ کو قید کی طرف نامہ مبارک  
 دیکر روانہ کیا تھا، اس قبر کو مشرق الکلب کہتے ہیں۔

ابن بطوطہ لکھتا ہے کہ یہ قریب چالیسوں کے قرب میں واقع ہے اور اسکو مشرق کلب اس واسطے  
 کہتے ہیں کہ قبیلہ کلب ابن بدو بن ثعلب بن حلان بن عمران ابن لھاف ابن قضاہ کی طرف منسوب ہے  
 اس قریب میں ایک جان مسجد بھی ہے۔

ابن مقیس الرقیات کہتا ہے۔

حنظلہ المیلتی بمشرق کلب  
 بیت استویجا وھند وھناد  
 معذ یا احلہ اللہ لنا  
 عندنا المشرفات من بقر الاد  
 غالی غویھا الکواکب غول  
 انہ لی ولکرام خلیل  
 من شرابا و ما تحل الشمول  
 من حواحن لابن قیس ولیل

"بیت الامن" اور "مطہ" وفاق کے قولہ مشرق میں ہیں ان کے قریب ہیں رسول اللہ کے  
 ایک اور صحابی ابی مرثدہ ثار بن حصین کی قبر بیان کی جاتی ہے،  
 قریب مسجید میں سعد بن عبادہ الانصاری کی قبر کا نشان بتایا جاتا ہے، لیکن بقل یا قوت  
 کی قبر یہ نہیں ہے۔











لمری بعد البقت و قیصر اھط  
 اسرینی سلاسی را ابالک انتی  
 اسعد ابن عمرو و ابن من شایع  
 و تھابک لم تلھار ما حنا  
 فلم تر منی نبوة قبل هذا  
 عشية اجری بالقمرین لا اری  
 ایدھب یوم واحد ان اساتہ  
 فلا صلح حق تحط الخیل بالفتا  
 فقد نیست لمری علی ومن الثری  
 لموان صدعا بنینا متناثبا  
 اسر المحب لا تزحل الاماحیا  
 و قتل حمام استوا الامانیا  
 و قتل قتلی راھط ماھیا  
 فلری و ترکی صاحب وراثیا  
 من الناس الامر علی ولا ینا  
 بصالح ایامی و حسن بیلا ثیا  
 و ثار من سنون طلب نسایا  
 و تقو خزائلی النفوس کماھیا

ترجہ ہذا الفرج راھط روزوں تواریخی مقامات ہیں۔

ترجہ ناھط کجا ایک مشورہ کرے سکا ہے، خان بن ثابت کہتے ہیں۔

لمن الدمار اقفر من بمیان  
 قالقریات من بلاس بد اید... نامکاء فالقصور الدادی  
 فقفا جاسم فاودیہ الصف... مفتی قبا یل وھجان  
 فکاف مفتی لآل جفنت فی الدھ... روحا نقاب الاثمان  
 فکلت اھم وقد کھلتھم... یوم حلتوا بحارث الجولان

میرزا الفرج ترجہ راھط میں ناقص ہے میں دشن کی تمام نہریں گرتی ہیں۔

دشن کی مزاروں میں ہوا ایک ترجہ صفر بھی ہو گیا کہ کوئین اور شرانے کٹر کیست۔

شہادت قبائل مالک و قنیت عن عمیرۃ یوم مسرج الصفی

خالد بن سعید بن العاصی جو اسی ترجہ صفر میں قتل ہوا کہتا ہے۔

هل فامر من کسر للزال یسیر... را عھا اذا نزلوا بمسرج الصفی

اس جگہ ایک شعر بتاتے ہمارے حکیم کہتے تھے: ام حکیم پر سھ بن یحییٰ بن الحکم بن العاصی بن اسید کی

وایک تھی: اکی والدہ کا نام زینب بنت جلال بن ابن الحارث بن شام تھا۔ عید الفرج زین الولید بن عبد

سے شادی کی اس لئے طلاق دیدی تو ہشام بن عبد الملک کفر میں آئی، دشمن کا ایک بازار  
سوق ام حکیم نامی کی طرف منسوب ہے، اس کا وہ سرانام سوق القلائین ہے، شراب کی بہت شائق  
تھی، شعر بھی کہا کرتی تھی، اس کے اشعار میں سے ذیل کے دو شعر ہیں۔

لانا سقیانی من شرابک الوورد      والک کنت قد افندت فیاسترہ زہری

سیراری و دوجہ مایع و مملکت یوری      میاح کہر نجب فلا قطعھا و سردی

اگرچہ انجیل میں مذکور ہے کہ ایک فہرستج بھوک کی شدت کے باعث ایک انجیر کے درخت کے پاس گئے  
دیکھا تو اس میں کوئی پھل نہیں ہے، بد دعا دی، انہیں ہمیشہ بے شرابی ہے، چنانچہ آج تک اس میں کوئی  
پھل نہیں لگا، ان کے مسلمانوں کی روایتیں اس کے خلاف ہیں، چنانچہ روایت ہے کہ ایک منہ حضرت عیسیٰ  
عجل البضی سے جو میل مشرق کی ایک چوٹی ہے اتر آ کر غوطہ میں آئے، اس کا دلچسپ منظر دیکھ کر دل بے باغ  
مانع ہو گیا، اپنے غوطہ کو مخاطب کر کے فرمایا، ان بھڑا لفظی ان مجسم چھا کہ تو افان بھڑا لفظی  
ان یشبع فیھا خبرا، چنانچہ اس دعا کا یا اثر ہے کہ آج تک کوئی شخص غوطہ میں بھوک سے نہیں آ  
یہ تو ایک رعایت ہے جس پر تنقیدی بحث بہت کچھ ہو سکتی ہے، لیکن اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ دشمن  
کی زمین تھے، کسی تشنگی کو محسوس نہیں کیا، اس کی زمین نہایت سیر حاصل ہے، چنانچہ ان میں دشمن سال  
میں کئی فصلیں کاشت کر لیتے ہیں، اور ہر ایک قسم کی پیداوار کے لئے یہ امانی موزوں ہے، مگر  
جس طرح دیگر شہروں پر راضی اور ساوی بلائیں نازل ہوتی ہیں، دشمن ان میں مستثنیٰ نہیں ہے،

بقول شیخ سعدی ۵      چنان تھو سلسلے شہزادہ دشمن

کہ یار اں فراموش کردہ دشمن

موسم خریف میں غوطہ کی آب دھوا صوبہ کے لئے سخت مفید ہے، ان دنوں پانی کی کثرت سے نقص  
نہی ہو رہا ہے، یہاں پر یہ کہتا ہے،

افوط نے بحقیقت میدان کا ایک حصہ ہی میدان کی رقع کی نسبت مختلف راہیں میں مگر اکثر  
سیاحوں کا اس پر اتفاق ہے کہ میدان مثلث ہے، اس کے شمال مغرب میں جبل مشرقی (امینی لبنان)  
اور جنوب میں نہر ارج (فرنی) اور مشرق میں بحیرۃ المرج واقع ہیں، میدان کے حصے ہیں ایک فونی  
اور دوسرے کو مٹی کہتے ہیں، میدان کو الفوطہ اند المرین میں بھی تقسیم کیا گیا ہے، الفوطہ مشرق کے دو ارج و جنوب



# دین و دانش

یہودی کی علمی دنیا کے مختلف اوقات میں اسلام کے متعلق گونا گون خیالات ظاہر  
کئے ہیں اور اٹھارہویں اور انیسویں صدی عیسوی میں اس ضمن کے احکام و  
قریبات کی تحقیقات میں بکثرت کتابیں یورپین زبانوں میں تالیف ہوئی ہیں جن  
میں موافق و مخالف سب ہی قسم کی باتیں مذکور ہیں۔ اس کتاب دین و دانش میں  
یہ التزام کیا گیا ہے کہ اب تک اسلام کی نسبت یورپ و امریکہ میں مقبلی باتیں کہی گئی  
ہیں ان سب کا خلاصہ دے کر تمام اسلامی قضایہ و احکام کا معتقناہ ثبوت عقد  
علمائے یورپ کے مقالات اور سائنس کے اصول موضوعہ سے دیا گیا ہے  
جدید علم کلام کی یہ ایک ایسی فہم لاشن سائیکلو پیڈیا ہے کہ تمام علمی زبانیں اس  
سراپے سے خالی ہیں اور اردو کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے حال میں ایک ایسی تالیف  
مضبب ہوئی جس کو اس صدی کا بہترین سائیکلو پیڈیا کہنا چاہئے و نہایت  
۱۲۰ صفحہ فقید

المشترک

منہج خیر و کمال امرتسر

(پنجاب)



## سیاحتیں

یہ کتاب حافظ عبدالرحمن صاحب مرحوم سیاح بلاد اسلامیہ کی آخری تصنیفات سے ہے۔ جہانوں نے ہندوستان میں سات سال سفر کرنے کے بعد شائع کی ہے۔ اس میں ہندوستان کے صوبوں اور

شہروں کے حالات چشم دید واقعات تمدنی ترقیات قابل دید مقامات کا تفصیلی بیان نیشنل کانگریس کے قیام موجودہ شورش کی اجمالی کیفیت بعض شاہیہ علماء و اہل کاذر

۳۴۔ عکسی تصویریں اور نقشہ ہندوستان شامل ہے۔ اردو انگریزی اخبار نویسوں

نے اپنی قیمتی رائیں اس کی نیت لکھی ہیں۔ پنجاب گورنٹ نے اس کو پندرہ مارچ ۱۹۰۷ء

انعام عطا کیا اور پنجاب ٹیکٹ بک کمیٹی نے پنجاب کے تمام ڈویژنل سکولوں کی

لائبریریوں کے واسطے اس کا ایک ایک نسخہ عطا کیا ہے، قیمت دو روپے آٹھ آنے

مہل کتاب حجتہ اللہ باللہ جو عربی زبان میں شاہ ولی صاحب

محدث دہلوی کی شہرہ تصنیف ہے جس میں انھوں نے اہل

شریت کے مسائل کو مدلل طریقے سے بیان کیا ہے۔ اس طرز

آیات اللہ الکاملہ

ترجمہ

حجتہ اللہ باللہ

تصنیف کی بنیاد رکھے اور اے امام غزالی اور فائدہ کرنے والے شاہ ولی اللہ صاحب محدث

دہلوی ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ دہلوی خلیل احمد صاحب اسٹریٹری پروفیسر عربی مدرسہ العلوم

لیکھنے لے نہایت احتیاط اور خوبی سے کیا ہے۔ اور دیباچے میں شاہ ولی اللہ صاحب کے

حالات بیان کیے ہیں۔ قیمت بلا جلد دو روپے بارہ آنے (پاک)

نسوان مولانا روم

یعنی مولوی جلال الدین رومی کی منقولہ سوانح عمری جس میں مغربی

شریف اور دیگر تصنیفات پر نہایت تفصیل سے تقریر اور تبصرہ

لکھا گیا ہے۔ اور نام و نسب۔ ولادت۔ تعلیم و تربیت۔ سلسلہ یحییٰ اور علاؤ الدین کے معاصرین اور

صفت کے حالات نہایت تحقیق کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔ مولانا شمس العلی دہلوی شہرہ

قیمت ایک روپیہ چار آنے

الغابرق

یعنی مولانا شہرہ شمس العلی دہلوی نے مولانا شہرہ شمس العلی دہلوی کے حالات

میں لکھی جو اور مولانا شہرہ شمس العلی دہلوی کے حالات میں لکھی گئی ہیں۔ قیمت ایک

**ادلۃ الکرام**  
فی اثبات  
عقائد الاسلام

دارود علم کلام میں یہ پہلی کتاب ہے جس میں لائق محقق نے  
قدیم کتب عقائد اسلام کے طرز پر ایک پرزہ مضامین تالیف جس کی  
دست سے ضرورت محسوس ہو رہی تھی شائع کی اس میں اسلام کے  
ہر عقیدے کی واضح فلسفہ جدیدیہ سائنس اور وجودیاتی کے اصول سے کی گئی ہے  
اسلام کے تمام بنیادی عقائد کے ثبوت میں ایسے بقیہ اور دلائل اور سائنسیک اصول پر  
دلائل دیئے ہیں کہ ان کو ہر ایک شخص سمجھ لے اور مان جائے اس کتاب کا طرز استدلال نہایت  
طریقہ سے اور دقیق سے دقیق مسائل بھی اس خوش اسلوبی سے بیان کیے ہیں کہ جس کو سمجھنے  
اور تسلیم کرنے میں کچھ تکلیف اٹھانی نہیں پڑتی اس کتاب کے پُرزہ دلائل کے ماننے میں  
یورپ کے ماوراء پرستوں کو بھی کچھ غرور و انکار نہیں ہو سکتا ورنہ اس کی خوبیاں دیکھنے سے  
مطلق رکتی ہیں غرض کہ اس میں نہیں آسکتیں محمد مصطفیٰ کا قد پر نہایت صاف اور خوش خط  
طبع ہوئی ہے قیمت ایک روپیہ (دھرا)

**آثار اکبری**

یہ کتاب دارالحکومت فتح پور سیکری اداس کے مصنفانہ تھی قدیم اور  
مستقیم بالشان اکبر شاہی مہاراج کی ایک نہایت مفصل تاریخ ہے جس کے  
رکھنے سے معلوم ہو گا کہ ہندوستان میں مسلمانوں نے کس شان و شکوہ کی عمارتیں تعمیر کیں  
خاص فن تعمیر کے عجیب و غریب اور حیرت ناک تھا جو عقل کے علم میں دیکھ کر حیرت مہمان  
عام کی مخصوص تعمیرات میں ان کی کسی کسی شان دار یادگار میں تھیں اور انہوں نے دائرہ کس انفراد  
آپا پیسنے والی مشین کسی اہم ایما کی تھیں عمارتوں کے ساتھ باغیچہ عمارت کے حالات بھی لکھے  
ہیں تاہم اس کے مطالعہ سے اس میں صدیوں میں اکبر و جہانگیر کے عہد کا تمدن پیش قدم دیکھ  
سکتے ہیں قدیم عظمت کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر جاتا ہے عبرت فیض کتاب ہے  
قیمت دو روپے - (دھرا)

(101)

المش  
منبر اخبار و کسب امر تشریح